اسلامی اجتماعیت کی ہیئت کاملہ

(ریاستی نظام)

حکومتی نظام کی ناگزیر ضرورت

اجتماعیت کا نقطۂ کمال اور اس کی آخری منزل ایک حکومتی نظام کا قیام ہے۔ یہ نظام بجائے خود تو ہرگز مطلوب نہیں ہوتا، لیکن عملی طور پر انسانی معاشرے کی ایک ناگزیر ضرورت بہرحال ہے۔ کیونکہ جس طرح یہ ایک حقیقت ہے کہ نوعِ انسانی کے افراد اپنی فطری طلب کی بنا پر اور اپنی فطری ضرورت کے تحت ایک ساتھ اکٹھے ہو کر زندگی بسر کرنے پر مجبور ہوتے ہیں، اسی طرح یہ بھی ایک حقیقت ہی ہے کہ ان کا یہ اجتماعی گذر بسر کچھ ایسے مسائل بھی پیدا کر دیتا ہے جن کا حل ضروری ہوتا ہے، اتنا ہی ضروری جتنا کہ بچے کے لئے ماں کی گود اور باپ کا سایہ ضروری ہوا کرتا ہے کیونکہ یہ مسائل ایک طرف تو مستقلاً موجود رہتے ہیں۔ دوسری طرف انتہائی اہم بھی ہوتے ہیں۔ 'مستقلاً' موجود اس لئے رہتے ہیں کہ ان کا سرچشمہ کہیں خارج میں نہیں ہوتا، کہ وہ کبھی پیدا ہوں تو کبھی پیدا نہ بھی ہوں، بلکہ انسان کے اپنے اندرون ہی میں ہوتا ہے۔ یہ دراصل اس کی اپنی جبلت ہی ہوتی ہے جو انھیں جنم دیتی ہے۔ اس لئے جب تک وہ اپنی جبلت سے بلند اور آزاد نہیں ہو جاتا، جو کم از کم ننانوے فیصد افراد کی

حد تک تو قطعاً ناممکن ہے، یہ مسائل لازماً پیدا ہوں گے اور مستقلاً موجود رہیں گے۔
'انتہائی اہم' اس لئے ہوتے ہیں کہ ان کی وجہ سے اجتماعیت کی غایت ہی فوت ہو جاتی ہے، بلکہ یوں کہئے کہ اس کے عملی نتائج بالکل اُلٹے نکلنے لگتے ہیں۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ انسان کے اندر جہاں خیر کی قوتیں موجود ہیں، وہیں پہلو بہ پہلو شر کی قوتیں بھی کارفرما ہیں۔ نوعِ انسانی کے کردار کی پوری تاریخ اس بات کی گواہی دیتی ہے، اور قرآنِ حکیم کا صاف و صریح اعلان بھی یہی ہے، جس نے فرمایا ہے کہ " اللہ تعالیٰ نے انسان کے دل میں تقویٰ اور فجور، دونوں کا الہام کر رکھا ہے" (فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا)
اس امر واقعی کی موجودگی میں، اور اپنی اس جبلت کے ساتھ جب بہت سے انسان اکٹھے ہو کر رہیں گے تو یقیناً وہی کچھ ہوگا جس کا ہم ہر لمحہ مشاہدہ کرتے رہتے ہیں۔ ایک طرف اگر دوسروں کے ساتھ انصاف پسندی، خیر خواہی، ہمدردی اور ایثار کے رویّے اختیار کئے جا رہے ہوں گے تو دوسری طرف افراد کی خواہشوں میں ٹکراؤ بھی ہوگا۔ مفادات میں کشمکش بپا ہوگی، خود غرضیوں کا زور ہوگا اور اس کے نتیجہ میں ایک دوسرے کے خلاف زیادتیاں ہوں گی۔ حقوق پر ڈاکے پڑیں گے، اور جان و مال، عزت و آبرو، کسی چیز کی امان باقی نہ رہ جائے گی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس اجتماعیت کو انسان نے اپنے دل کا سکون جان کر اور اپنی جائے پناہ سمجھ کر اپنایا ہوگا وہ اس کے لئے جان کا عذاب ثابت ہوگی۔ ایسی حالت میں اس کے لئے منطقی طور پر دو ہی چارۂ کار ہو سکتے ہیں:۔
یا تو ۱ وہ اس اجتماعیت ہی سے توبہ کرلے، یا پھر ۲ ان مشکلات کا کوئی حل ڈھونڈے۔
پہلی راہ وہ اختیار نہیں کر سکتا۔ کیونکہ نہ تو اس کے فطری جذبات ہی اسے اس کی اجازت دیں گے، نہ اس کی معاشی اور دفاعی مصلحتیں ہی اسے ایسا کرنے دیں گی۔ اس لئے عملاً اس کیلئے اس کے سوا اور کوئی چارۂ کار باقی نہیں رہ جاتا کہ اس کے پاس ان مستقل اور

انتہائی اہم مسائل کا کوئی مستقل اور مؤثر حل بھی ہو، دوسرے لفظوں میں یہ کہ کوئی ایسا انتظام ہو جو خواہشوں کے ٹکراؤ اور مفادوں کی کش مکش کو قابو میں رکھے، کوئی ایسی طاقت ہو جو ظلم پر آمادہ ہاتھوں کو پکڑ لے، کمزوروں کو محفوظ رکھے، مظلوموں کی فریادرسی کرے، اور حقوق واپس دلائے۔ بغیر کسی بحث اور دلیل کے کہا جا سکتا ہے کہ 'حکومت' اسی انتظام اور اسی طاقت کا دوسرا نام ہے۔ یعنی یہ صرف حکومتی نظام ہی ہے جو کسی اجتماع کے اندر امن و انصاف کی فضا قائم کر سکتا اور برقرار رکھ سکتا ہے۔ یہ ایک صاف اور فطری حقیقت ہے، اور اس کا انکار اس وقت تک نہیں کیا جا سکتا جب تک کہ انسانی جبلّت کے روشن ترین حقائق کی طرف سے آنکھیں نہ بند کر لی جائیں۔ ابن خلدونؔ نے کوئی مبالغہ نہیں کیا تھا جب یہ کہا تھا کہ انسان جس طرح فطری طور پر اجتماعیت پسند واقع ہوا ہے اسی طرح عین اپنی فطرت ہی کی بنا پر ایک ایسے 'وازع'' اور ''حاکم'' کا ضرورت مند بھی ہے جو اجتماع کے مختلف افراد کو ایک دوسرے کے خلاف دست درازیاں کرنے سے روکے۔

پھر یہ حکومتی نظام کسی اجتماع اور معاشرے کی صرف داخلی ضرورت نہیں ہے، بلکہ اس کی خارجی ضرورت بھی ہے۔ اس کے بغیر وہ اپنے وجود اور اپنے مفادات کی ٹھیک ٹھیک حفاظت بالکل نہیں کر سکتا۔ کیونکہ انسانی جبلّت کی کمزوریاں جس طرح ایک اجتماعی وحدت کے افراد کو ایک دوسرے کے خلاف آمادۂ ظلم کرتی رہتی ہیں، اسی طرح مختلف اجتماعی وحدتوں اور قوموں کو بھی آپس میں ٹکرایا کرتی ہیں، اور کوئی قوم اپنے خلاف جارحانہ اقدامات کی طرف سے کبھی مطمئن نہیں رہتی۔ ایسی حالت میں ظاہر ہے کہ اس کے لئے اپنے دفاع کا انتظام رکھنا اس کا سب سے پہلا نہیں تو ایک اہم ترین فریضہ ضرور ہی ہوگا۔ یہ تو صحیح ہے کہ ضرورت پڑ جانے پر دفاع کا یہ فرض اس اجتماع کے افراد ہی انجام دیں گے، لیکن اگر اس سلسلے میں انھیں اپنی اپنی رائے اور اپنے اپنے انفرادی

فیصلوں پر چھوڑ دیا گیا کہ جو شخص جب چاہے اور جس طرح مناسب سمجھے اپنے اس فرض کو انجام دے، تو کامیابی کی توقع رکھنا عبث ہی ہوگا۔ کسی بن سری فوج نے آج تک کسی منظم حملے کا مقابلہ نہیں کیا ہے۔ اس لئے افراد اپنی اپنی جگہ چاہے کتنے ہی فرض شناس، باحمیت اور جاں فروش کیوں نہ ہوں، اگر وہ کسی نظام امر و طاعت کے تحت نہ ہوں گے تو ہونے والے حملوں کا دفاع ہرگز نہ کر سکیں گے۔ دوسرے لفظوں میں گویا حقیقت وہی نکلی کہ ہر اجتماع اپنے دفاع کے لئے ایک حکومتی نظم و نسق کا محتاج ہے۔ یاد ہوگا کہ یہ دفاعی مصلحت اور ضرورت بھی انہی بنیادی اسباب میں سے ایک ہے جو انسان کے لئے اجتماعیت کو لازم ٹھیراتے ہیں۔ اس لئے اس احتیاج کا مطلب یہ ہوا کہ حکومت کا قیام خود اجتماعیت کے اپنے مقصدِ وجود کی خاطر بھی ضروری ہے۔

اسلام اور نظام حکومت

مسلم معاشرہ بھی انسانی ہی معاشرہ ہوتا ہے، اور انہی انسانوں سے بنتا ہے جن کے اندر خیر اور شر دونوں کی قوتیں کام کیا کرتی ہیں، اور جن کے دلوں میں فجورؔ اور تقویٰ، دونوں ہی کا الہام فرمایا گیا ہے۔ اس لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ شر اور فجور کے اثر سے بالکل پاک رہے، کیونکہ اپنی تمام تر خیر پسندیوں اور تقویٰ شعاریوں کے باوجود مسلمان بھی انسان ہی رہتے ہیں، مافوق الانسان نہیں ہو جاتے۔ اس لئے ان کے معاشرے میں بھی انسانی جبلّت کی کمزوریاں ہمیشہ پائی جا سکتی ہیں، ہمیشہ پائی گئی ہیں، اور ہمیشہ پائی جاتی رہیں گی۔ اسلامی شریعت میں حدود اور تعزیرات کی جو ایک طویل فہرست موجود ہے اور فصلِ مقدمات کے بارے میں جو مفصل ہدایتیں پائی جاتی ہیں، وہ اس بات کی ناطق دلیل ہیں کہ خود اسلام بھی اپنے پیرووں کے بارے میں یہ تصور نہیں رکھتا کہ بدی اور ظلم کا ان کے قریب سے گذر نہ ہوگا، وہ ایک دوسرے کے خلاف کوئی غلط قدم نہ اٹھائیں گے۔ بلکہ وہ انھیں

ٹھیک وہی انسان سمجھتا ہے جس کی جبلّت خیر کے ساتھ ساتھ شر سے بھی وابستگی رکھتی ہے، اور جس سے ہمیشہ ہر غلطی صادر ہو سکتی ہے۔ اس لئے جس طرح دوسرے معاشروں کو حکومتی ادارے اور نظام کی ضرورت ہوتی ہے، تاکہ وہ اپنے افراد کے درمیان امن و انصاف قائم رکھ سکیں، ٹھیک اسی طرح یہ اسلامی معاشرہ بھی اس نظام سے بے نیاز نہ رہ سکے گا۔ بلکہ سچ تو یہ ہے کہ وہ اس کی ضرورت سب سے زیادہ محسوس کرے گا کیونکہ انسان کے جانی اور مالی حقوق کو جو اہمیت اور حرمت اسلام نے عطا کر رکھی ہے، وہ کہیں اور شاید ہی پائی جاتی ہو گی۔

اب جہاں تک دفاعی ضرورت کا تعلق ہے، مسلم معاشرے کو یہ ضرورت بھی ٹھیک اسی طرح لاحق رہے گی جس طرح کہ کسی اور معاشرے کو ہو سکتی ہے کیونکہ دنیا میں جب تک 'غیر اسلام' باقی ہے، مسلم معاشرے کے خلاف اقدامات کا اندیشہ ہر آن لگا رہے گا، اور رہ رہ کر عملی صورت بھی اختیار کرتا رہے گا۔ اس لئے اسے اپنی مؤثر حفاظت اور کامیاب مدافعت کے لئے بھی ایک حکومتی ادارے کا قائم رکھنا ازبس ضروری ہے۔

غرض جس پہلو سے دیکھئے، یہ معاشرہ بھی ایک حکومتی ادارے کی ضرورت میں کسی سے کم نہیں ہے۔ اور اس کا قیام اس کی بھی ایک فطری طلب اور ناگزیر ضرورت ہی ہے۔

نظامِ خلافت کا شرعی وجوب

اس بحث سے مسلم معاشرے کے لئے ایک حکومتی ادارے کی ضرورت اگرچہ پوری طرح عیاں ہو جاتی ہے، لیکن ظاہر ہے کہ اس کی بنیاد تمام تر عقلی اور فکری ہے، حالانکہ گفتگو کسی انسانی نظامِ فکر کے بارے میں نہیں بلکہ دینی اور اسلامی تصورات کے

بارے میں ہو رہی ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس سلسلے میں شریعت کی اپنی وضاحت بھی معلوم کر لی جائے، اور فیصلہ کا اصل انحصار اسی پر رکھا جائے۔ ورنہ کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ ممکن ہے خود اسلام نے مسلم معاشرے کو اس نقطۂ نظر سے نہ دیکھا ہو جسے بنیاد بنا کر اس کے بارے میں یہ رائے قائم کی گئی ہے۔

اس غرض سے جب آپ شریعت کی طرف رجوع کریں گے تو پائیں گے کہ ایک حکومتی ادارے کے قیام کے متعلق قرآن اور حدیث کی ہدایتیں، اسوۂ رسولؐ اور اسوۂ صحابہؓ کی شہادتیں، اور علمائے اسلام کی صراحتیں، سب کچھ موجود ہیں:۔

جہاں تک قرآن حکیم کا تعلق ہے، اس کا حال یہ ہے کہ ایک طرف تو اس نے مسلمانوں کو اپنے 'اولی الامر' یعنی امراء و حکام کی اطاعت کا حکم دے رکھا ہے ——
(یَاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَ اَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وَ اُولِی الْاَمْرِ مِنْكُمْ ، نساء) دوسری طرف ان پر ایسے بہت سے قوانین کے نفاذ کی ذمہ داری ڈال رکھی ہے جن کو ایک حکومتی ادارے کے بغیر نافذ کیا ہی نہیں جا سکتا، مثلاً قاتل کو موت کی سزا دینا، چور کا ہاتھ کاٹ لینا، زانی کو سنگسار کرنا یا تازیانے لگانا وغیرہ،
یہ دونوں باتیں اپنی اپنی جگہ اس امرِ واقعی کا اعلان ہیں کہ قرآن کے نزدیک مسلم معاشرہ قطعی طور پر ایک باحکومت معاشرہ ہے، وہ ایک حکومتی نظام کے تصور کے بغیر مسلم معاشرے کا کوئی تصور نہیں رکھتا، یا کم از کم یہ کہ رکھنا نہیں چاہتا۔ بلاشبہ وہ اس طرح کے الفاظ تو نہیں استعمال کرتا کہ اے اہلِ ایمان تم اپنا ایک حکومتی نظام قائم کرو اور قائم رکھو۔ مگر اس کی وجہ اس ایک بات کے سوا اور کچھ نہیں کہ ایسا کرنا بالکل غیر ضروری تھا، ایک بجائے خود واضح اور طے شدہ حقیقت کے بارے میں خواہ مخواہ کا اعلان و اظہار تھا۔ آخر جہاں دھوپ اور تمازت کی باتیں ہو رہی ہوں وہاں

سورج کے وجود کی صراحت کا کیا سوال باقی رہ جاتا ہے؟ مسلمانوں سے اپنے امراء و حکام کی اطاعت کا مطالبہ کرنا اور انھیں مجرموں کے خلاف ایک حکومت کے سے اقدامات کا ذمّہ دار ٹھیرانا اپنی جگہ اس بات کی خود ہی سب سے بڑی صراحت ہے کہ وہ ایک حکومتی نظام کے تحت زندگی بسر کرنے والے ہوتے ہی ہیں، یا یہ کہ انھیں ایسا ہونا ہی چاہیئے۔

چنانچہ امام فخرالدین رازیؒ ان آیتوں میں سے، جن میں مسلمانوں پر ایک حکومت کے سے اقدامات کی ذمّہ داریاں ڈالی گئی ہیں، ایک آیتہ (وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ فَاقْطَعُوْا اَیْدِیَهُمَا۔ مائدہ) کی تفسیر بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:۔

احتج المتکلمون بهذه الآیته فی انّهٗ یجب علی الامّة ان ینصبوا لانفسهم اماما معینا والدلیل علیه انه تعالیٰ اوجب بهذه الآیته اقامة الحد علی السراق و الزناة فلا بد من شخص یکون مخاطبا بهذا الخطاب واجمعت الامة علی انه لیس لآحاد الرعیة اقامة الحدود علی الجناة بل اجمعوا علی انه لا یجوز اقامة الحدود علی الاحرار	علمائے متکلمین نے اس آیت کو اس بات کا ثبوت قرار دیا ہے کہ امّت کے لئے اپنا ایک متعین امام (حکمراں) مقرر کرلینا واجب ہے۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے ذریعہ چوروں اور زانیوں پر حد جاری کرنا واجب ٹھیرایا ہے۔ اس لئے ایک ایسے شخص کا ہونا ضروری ہے جو اس فرمان خداوندی کا راست مخاطب (اور اس کی تعمیل کا ذمہ دار) ہو۔ ادھر امّت کا اس بات پر اجماع ہے کہ عام افراد و اشخاص کو مجرموں پر حدیں جاری کر دینے کا حق حاصل نہیں ہے بلکہ جہاں تک آزاد مجرموں کا تعلق ہے،

الجناة الا الا مام، فلما كان هذا التكليف تكليفا جازما ولم يمكن الخروج عن عهدة هذا التكليف الا عند وجود الامام و مالا يتاتى الواجب الا به و كان مقدورا للمكلف فهو واجب فلزم القطع لوجوب نصب الامام حينئذٍ۔

(تفسیر کبیر، جلد ۳، ص ۱۵۱)

ان پر حد جاری کرنے کے بارے میں تو اس بات پر اجماع ہے کہ امام کے سوا اور کسی کے لئے وہ قطعًا جائز ہی نہیں۔ اب جب کہ حدیں جاری کرنے کی ذمّہ داری ایک قطعی اور لازمی ذمّہ داری ہے، اور اس ذمّہ داری سے عہدہ برآ ہونا ایک امام کے بغیر ممکن ہی نہیں، اور یہ بھی ایک واضح حقیقت ہے کہ جس شے پر کسی امر واجب کی تعمیل منحصر ہو اور وہ حدِ استطاعت سے باہر بھی نہ ہو، وہ خود بھی واجب ہو جاتی ہے تو ایسی حالت میں امام کے تقرر کا واجب ہونا بالکل قطعی ہو جاتا ہے۔

اب رہا احادیث کا معاملہ، تو اس طرح کی متعدد حدیثیں کتاب کے پہلے باب میں آپ پڑھ چکے ہیں جو مسلم معاشرے کے لئے ایک حکومتی نظام کی ضرورت پر روشنی ڈالتی ہیں۔ یاد تازہ کرنے کے لئے ان میں سے دو خاص حدیثوں پر پھر سے نظر ڈال لیجئے۔

(۱) مَنْ مَّاتَ وَلَيْسَ فِيْ عُنُقِهٖ بَيْعَةٌ مَّاتَ مِيْتَةً جَاهِلِيَّةً۔

(مسلم جلد دوم ص ۱۲۸)

جو کوئی اس حال میں مر گیا ہو کہ اس کی گردن (خلیفہ المسلمین کی) بیعت (کے قلادے) سے خالی ہو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔

(۲) اٰمُرُكُمْ بِخَمْسٍ بِالْجَمَاعَةِ

میں تمہیں پانچ باتوں کا حکم دیتا ہوں

وَ السَّمْعِ وَ الطَّاعَةِ وَ الْهِجْرَةِ وَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللهِ ۔ (احمد و ترمذی بحوالہ مشکوٰۃ ص ۳۲۱)

جماعتی زندگی کا، سمع[۲] (احکام سننے) کا، اطاعت[۳] (احکام ماننے) کا، ہجرۃ کا، اور جہاد فی سبیل اللہ کا۔

ایک حکومتی ادارے کی ضرورت کے بارے میں پہلی حدیث کا انداز کچھ اسی قسم کا ہے جیسا کہ قرآن مجید کا ابھی آپ دیکھ چکے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ بیعت خلافت سے محرومی انسان کو جاہلیت کی حالت میں پہنچا دیتی ہے "صراحۃً یہ معنی رکھتا ہے کہ مسلم معاشرہ نظامِ خلافت کے بغیر ہوتا ہی نہیں، یا کم از کم یہ کہ اسے ہرگز ایسا نہ ہونا چاہیئے۔ اور جب حقیقت یہ ٹھیری تو یہ گویا اس بات کا اعلان و اظہار ہے کہ اس نظام کا قائم کرنا اور قائم رکھنا اس معاشرے کی لازمی اور فطری ذمّہ داری ہے۔ کیونکہ اس عالم اسباب میں کوئی نظام حکومت آپ سے آپ قائم نہیں ہوا کرتا، بلکہ کسی انسانی گروہ کی کوششوں ہی سے قائم ہوا کرتا ہے۔ اس لئے مسلم معاشرہ بھی اس وقت تک 'باحکومت' نہیں ہو سکتا جب تک وہ خود اس کی ذمہ داری محسوس نہ کرے اور اس کے لئے ضروری کوششیں انجام نہ دے۔

رہی دوسری حدیث، تو ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ اس بارے میں اس کی حیثیت صاف طور پر واضح اور راست ہدایت کی ہے۔ کیونکہ اس میں ایک ایسی اجتماعی زندگی بسر کرنے کا صریح حکم دیا گیا ہے جو کوئی معمولی قسم کی نہیں بلکہ 'سمع' اور 'طاعت' والی اجتماعی زندگی ہے، یعنی ایک ایسی زندگی جس میں احکام جاری ہوں، جس کے اندر کوئی حکم دینے والا ہو اور لوگ اس کی اطاعت کرنے والے ہوں، صاف لفظوں میں یہ کہ [illegible] 'نظامِ امر و اطاعت' یا ایک 'حکومتی ادارہ' رکھنے والی اجتماعی زندگی ہو۔ کیونکہ [illegible] سمع وطاعت' کا وجود کسی نہ کسی طرح کی حکومت

کے وجود ہی پر موقوت ہے۔ جہاں حکومت نہ ہو وہاں اس 'سمع وطاعت' کا بھی کوئی سوال باقی نہ رہ جائے گا۔ چنانچہ یہ دونوں الفاظ احادیث میں کثرت سے استعمال ہوئے ہیں، اور قریب قریب ہر جگہ ان سے مراد امراء وحکام کی اطاعت ہی ہے۔

اسوۂ رسولؐ کا حال اس باب میں ساری دنیا پر روشن ہے۔ آپؐ معنیً تو ابتداء ہی سے 'صاحب امر وحکم' تھے، مگر ہجرت کے بعد تو آپؐ کی یہ حیثیت ظاہری اور اصطلاحی طور پر بھی پوری طرح نمایاں ہوگئی۔ اور پھر آخری دم تک نمایاں سے نمایاں تر ہی رہی۔ سارے اہل ایمان ایک قوم، ایک ملت اور ایک جماعت تھے، اور آپؐ اس کے قائد وسربراہ تھے۔ پورا اسلامی خطۂ ارض ایک مملکت تھا، اور آپؐ اس مملکت کے حکمراں تھے۔ غرض ایک اسٹیٹ اور ایک گورنمنٹ کا جو مفہوم ہوتا ہے وہ مسلم آبادی اور آنحضرتؐ کی شکل میں پوری طرح موجود پایا گیا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کی مدنی زندگی کا لمحہ لمحہ اس بات کا گواہ ہے کہ اسلام کے ساتھ، مسلم معاشرے کے ساتھ، منصب رسالت کے ساتھ ایک ریاست اور حکومت کا تصور معنیً و حقیقت کی حد تک تو ہر وقت، اور عملی طور پر بشرطِ امکان، لازماً وابستہ ہے۔ ورنہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اللہ کے رسولؐ نے ایک ایسا کام کیا اور پیہم کیا، جس کا اللہ کے دین سے کوئی تعلق نہ تھا، ایک ایسی حیثیت اختیار کی اور مسلسل اختیار کئے رکھی جو نبوّت کے تقاضوں میں شامل نہ تھی۔ لیکن ظاہر ہے کہ ایسا خیال کرنا کسی اور کے لئے ممکن ہو تو ہو، ان لوگوں کے لئے کسی طرح ممکن نہیں جو آنحضرتؐ کو اللہ کا رسولؐ مانتے ہیں۔

اسوۂ صحابہؓ اس مسئلہ میں جو کچھ رہا ہے، اس کی ضروری تفصیل یہ ہے:

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو حضرات صحابہ کرامؓ نے جس کام کو سب سے اہم سمجھا اور جسے ہر دوسرے کام پر مقدم رکھا، وہ خلیفہ رسولؐ کا انتخاب اور نظم خلافت کا قیام تھا۔ حتیٰ کہ تدفین کے فریضے کو بھی موخر رکھا گیا ــــ نعشِ مبارک رکھی رہی۔ جب خلیفہ کا انتخاب ہوگیا تب جاکر اسے دفن کیا گیا۔ صحابہؓ کا یہ طرزِ عمل نہ اختلافی تھا نہ ہنگامی، بلکہ اجماعی بھی تھا اور مستقل بھی۔ یعنی انھوں نے ایسا پورے اتفاق رائے سے کیا، اور پھر بعد میں بھی ہمیشہ ایسا ہی کیا۔ جب کسی خلیفہ کا انتقال ہوا تو اس وقت تک اسے دفن کرنے کے فریضے کی طرف متوجہ نہ ہوئے جب تک کہ اس کے جانشین کا انتخاب نہ کر لیا (شرح عقائد نسفیہ ص۱۱۰)

صحابۂ کرام کا یہ متفقہ اور مستقل طرز عمل نظم حکومت کی ضرورت اور اہمیت کے بارے میں ان کے جس شدید احساس کا مظہر ہے، وہ شاید ہی اپنی کوئی نظیر رکھتا ہو۔ یہ ان حضرات کا اس بات پر غیر مشکوک اجماع تھا کہ مسلم معاشرہ ایک امام و خلیفہ، دوسرے لفظوں میں ایک حکومتی ادارے سے ہرگز خالی نہیں رہ سکتا۔ دینی حیثیت سے یہ ایک ناقابلِ قبول صورت حال ہے۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وفاتِ رسول کے بعد صحابہ کرامؓ کے اجتماع کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا:-

الا ان محمدا قد مات	آگاہ! حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفات
ولا بد لهذا الدین	پا گئے ہیں، اور اب اس دین کے لئے
ممن یقوم به	ایک ایسا شخص بہرحال ضروری ہے جو
(کتاب المواقف وشرحہ۔ جلد ۸ ص۳۴۶)	اس (کے قیام ونفاذ) کا ذمہ دار ہے۔

آنجناب کا منشا ان لفظوں سے واضح طور پر ایک خلیفہ کے انتخاب و تقرر کے

کے سوا اور کچھ نہ تھا۔ یہ بات صحابہ کے بھرے مجمع میں کہی گئی تھی، اور ایک زبان بھی ایسی نہ تھی جس نے اس کے صحیح اور برحق ہونے سے انکار کیا ہو۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ:

لا اسلام الا بالجماعۃ ولا جماعۃ الا بامارۃ (جامع بیان العلم)	جماعت کے بغیر اسلام نہیں، اور امارت کے بغیر جماعت نہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف جب خوارج نے 'لاحکم الا للہ' کا نعرہ لگایا تو آپؓ نے فرمایا:۔

انما یقولون لا امارۃ ولا بد من امارۃ برۃ او فاجرۃ۔ (الملل والنحل للشہرستانی جلد اوّل ص۵)	ان کا کہنا تو یہ ہے کہ کوئی امارت (اور حکومت) ہونی ہی نہ چاہیئے، حالانکہ امارت بہر حال ضروری ہے، چاہے وہ اچھی ہو چاہے بُری۔

رسولِ خدا کے ان معیاری جانشینوں اور دینِ حق کے ان بہترین ترجمانوں کے یہ ارشادات آپ کے سامنے ہیں۔ ان پر نظر ڈالئے، اور پھر سوچیئے کہ کوئی لفظ ایسا ہو سکتا ہے جو ایک حکومتی ادارے کو دین و ملّت کی ایک ناگزیر ضرورت ظاہر کرنے کے لئے استعمال کیا جا سکتا ہو اور وہ ظاہراً یا معناً، ان میں استعمال نہ کیا گیا ہو؟۔

جس حکومتی نظام کی ضرورت پر قرآن مجید، حدیث شریف، اسوۂ رسول اور اور اقوال و اعمالِ صحابہ، سب کی شہادتیں موجود ہوں اور ایسے واضح اور قطعی انداز کی موجود ہوں، علمائے شریعت اس کے بارے میں اس کے سوا اور کیا کہہ سکتے تھے کہ مسلم معاشرے کی یہ ایک لازمی ضرورت ہے، اور اس نظام کا قائم کرنا اور قائم رکھنا اس کے دینی فرائض میں شامل ہے۔ چنانچہ قاضی ماوردی لکھتے ہیں:۔

عقدها لمن يقوم بها في الامة واجب بالاجماع۔ (الاحکام السلطانیہ ص۳)	امامت (یعنی خلافت) کا، ایک ایسے شخص کے لئے انعقاد، جو امت کے اندر اس کی ذمہ داریوں کو پورا کرسکے، بالاجماع واجب ہے۔

اسی طرح علامہ تفتازانی شرح عقائد نسفیہ میں فرماتے ہیں کہ :۔

الاجماع علیٰ ان نصب الامام واجب (ص۱۱۱)	اس بات پر اجماع ہے کہ امام (یعنی خلیفہ) کا تقرر واجب[1] ہے۔

یعنی امت کے لئے اپنا ایک حکومتی نظام قائم کرنا شرعاً واجب ہے۔ اگر وہ اپنے اس فریضے سے عہدہ برآ نہیں ہوتی تو یہ ایک اجتماعی معصیت ہوگی، جس کے لئے اسے اللہ کے حضور جوابدہ ہونا پڑے گا۔

آگے اس وجوب کی دلیلیں بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ :۔

ولان کثیرا من الواجبات الشرعیة یتوقف علیه۔ (ایضاً)	اور اس لئے کہ بہت سے شرعی واجبات کا ادا ہونا اسی (امامت) پر موقوف ہے۔

اور دراصل یہ 'واجباتِ شرعیہ کی ادائی' ہی وہ سب سے بنیادی غرض اور ضرورت تھی جس کی بنا پر رسول و اصحابِ رسول نے وہ کچھ کیا اور فرمایا ہے جو اوپر کی سطروں

---

[1] اس اجماع میں خارجیوں کے ناقابلِ ذکر گروہ کے سوا سبھی لوگ شریک ہیں۔ البتہ فرقہ امامیہ اور فرقہ اسماعیلیہ کا خیال یہ ہے کہ امام کا تقرر واجب تو ہے مگر خلق کے ذمے نہیں، بلکہ خدا کے ذمہ۔ خوارج کے نزدیک امام کا تقرر اور نظام حکومت کا قیام صرف جائز ہے، واجب نہیں ہے (کتاب المواقف و شرحہ جلد ۸ ص۳۴۵) لیکن یہ دونوں طرح کے خیالات عملی، عقلی اور شرعی، ہر حیثیت سے اتنے پوچ ہیں کہ ان کی تردید کی بھی کوئی ضرورت نہیں۔

میں مذکور ہے۔ جس نظامِ حکومت کے بغیر دین کے 'کثیر التعداد واجبات' ادا ہو ہی نہیں سکتے، کیسے ممکن ہے کہ وہ تو موجود نہ ہو، مگر دین صحیح معنوں میں موجود ہو؟ ماننا ہی پڑے گا کہ حکومتی نظام کے بغیر اسلام اپنی صحیح اور کامل شکل میں کبھی نمودار نہیں ہو سکتا، اور عقلِ عام یہ کہنے پر مجبور ہی ہو گی کہ جس اسلام کے پاس حکومت اور نظامِ حکومت نہ ہو، اس کی حیثیت ٹھیک ایک لنگڑے لولے اور اپاہج جسم کی سی ہے۔ ایسے جسم کو اگرچہ مردہ لاش نہ کہا جائے گا، مگر ایک تندرست اور کار آمد وجود بھی نہ قرار دیا جا سکے گا، اور نہ کبھی اس سے وہ کارنامے انجام پا سکیں گے جو تندرست اور صحیح الاعضاء جسموں ہی سے متوقع ہوتے ہیں۔

اسلام اور حکومتی نظام کا یہ لازمی تعلق صرف اسی 'اسلام' تک محدود نہیں ہے، اور نہ اصولاً ہو سکتا ہے جسے قرآن اور نبی آخر الزمان نے پیش فرمایا ہے بلکہ ہر 'اسلام'، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والے ہر دین تک اس کا دائرہ وسیع ہے۔ چنانچہ امتِ مسلمہ کی پیش رو امت (بنی اسرائیل) کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:

كَانَتْ بَنُوْ اِسْرَائِيْلَ تَسُوْسُهُمُ	بنی اسرائیل کا نظم ونسق ان کے انبیاء
الْاَنْبِيَاءُ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِیٌّ	چلاتے تھے۔ جب ایک نبی وفات پا جاتا
خَلَفَهٗ نَبِیٌّ (مسلم کتاب الامارۃ)	تو اس کی جگہ دوسرا نبی مبعوث ہو جاتا۔

اس "نظم ونسق" کی مختلف اوقات میں چاہے بظاہر جو شکلیں بھی رہی ہوں لیکن اتنی بات تو تسلیم ہی کرنی پڑے گی کہ ہر حال میں وہ حقیقتاً ایک حکومتی نظام ہی ہوتا تھا، البتہ اس کی معیاری اور مکمل شکل وہ تھی جو حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کے دور میں پائی گئی۔ اس حدیث کے اندازِ بیان کو ذرا غور سے دیکھئے۔

اس سے صرف یہی نہیں معلوم ہوتا کہ ملت اسرائیل میں عموماً حکومتی نظم ونسق برابر قائم رہا کرتا اور براہ راست اس کے نبیوں کے فرائض میں داخل ہوا کرتا تھا، بلکہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ کام ان انبیاء کے مقصدِ بعثت تک میں شامل رہا کرتا تھا۔ یہ نکتہ، دین کے لئے سیاست کی، اور اہل دین کے لئے حکومتی نظام کی ضرورت کو روشن سے روشن تر کر دیتا ہے۔

خلافت کے فرائض

جس شخص کا خلافت کے منصب پر تقرر ہوگا، اس کا کام عام حکمرانوں سے بہت وسیع اور بہت مختلف ہوگا۔ یہ منصب اوّل و آخر ایک شرعی منصب ہے، اور شریعت نے اپنے متعینہ مقصد ہی کی خاطر اسے قائم کیا ہے۔ اس لئے خلیفہ کا فرض یہ ہوگا، اور صرف یہی ہوگا کہ وہ اس مقصد کو پورا کرے۔ یہ مقصد دو لفظوں میں 'اللہ کے دین کا قیام' ہے۔ جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد ارشادات سے واضح ہوتا ہے۔ مثلاً آپ فرماتے ہیں کہ :-

اِنْ اُمِرَّ عَلَیْکُمْ عَبْدٌ مُجَدَّعٌ	اگر کوئی ایسا غلام بھی تمہارا امیر بنا دیا جائے
یَقُوْدُکُمْ بِکِتَابِ اللّٰہِ	جس کے اعضا کٹے ہوئے ہوں، لیکن وہ
فَاسْمَعُوْا لَہٗ وَ اَطِیْعُوْا	قانون الٰہی کے مطابق تمہاری سرداری
(مسلم، کتاب الامارہ)	کرے تو اس کی سنو اور اطاعت کرو۔

ایک اور موقع پر ارشاد ہوتا ہے کہ :-

اِنَّ ھٰذَا الْاَمْرَ فِیْ قُرَیْشٍ	یہ چیز (یعنی خلافت) قریش میں
لَا یُعَادِیْھِمْ اَحَدٌ اِلَّا	رہے گی۔ جو شخص اس معاملہ میں ان کے
کَبَّہُ اللّٰہُ عَلٰی وَجْھِہٖ	خلاف محاذ آرائی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے

مَا اَقَامُوا الدِّیْنَ۔ (بخاری، کتاب الاحکام)

منہ کے بل گرادے گا، جب تک کہ وہ دین کو قائم رکھیں۔

ان حدیثوں کے دیکھنے کے بعد اس حقیقت پر کوئی پردہ نہیں رہ جاتا کہ کوئی امیر عوام کی فرماں برداری کا، اور کوئی خلیفہ خلافت کے اقتدار کا واقعی حق دار اسی وقت تک باقی رہتا ہے جب تک کہ وہ شریعت کے قوانین اور مصالح کے تحت اپنے فرائض انجام دے، اور اللہ کے دین کو قائم رکھے۔ اور یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ کسی منصب کا حقدار باقی رہنا جس چیز پر موقوف ہوا کرتا ہے، وہ صرف وہ فریضہ اور مقصد ہوتا ہے جس کی خاطر یہ منصب قائم کیا گیا ہوتا ہے۔ اس لئے آنحضرتؐ کے ان ارشادات کا کھلا ہوا مطلب یہ ہوا کہ منصبِ خلافت کے قیام کی غرض وغایت، اور خلیفہ کا فرض منصبی صرف اقامتِ دین ہے۔

پھر حضرت ابوبکر صدیقؓ کا یہ فقرہ ابھی ہمارے سامنے آچکا ہے کہ "آنحضرتؐ وفات پاگئے، اور اب اس دین کے لئے ایک ایسے شخص کی بہرحال ضرورت ہے جو اس کے (قیام و نفاذ) کا ذمّہ دار ہو" یہ فقرہ، جو دراصل صرف ایک حضرت ابوبکر صدیقؓ ہی کا نہیں بلکہ پورے گروہ صحابہؓ کا فقرہ تھا، اس بات کا صریح اعلان ہے کہ خلیفہ کا وجود اگر مطلوب ہے تو صرف اللہ کے دین کو قائم رکھنے کے لئے، اور یہی وہ فریضہ ہے جسے اسے انجام دینا ہوتا ہے۔ ان حقائق کی موجودگی میں علماء نے بجا طور پر 'امامت' (یعنی خلافت) کی تعریف ہی ان لفظوں میں کی ہے:۔

ھی خلافۃ الرسول فی اقامۃ الدین (کتاب المواقف)

خلافت نام ہے دین کی اقامت کے معاملے میں رسول خدا کی جانشینی کا۔

'دین کی اقامت'، کا مفہوم اتنا ہی وسیع اور ہمہ گیر ہے جتنا کہ خود 'دین' کا مفہوم۔ کتاب وسنت میں جتنے احکام ہیں، وہ سب کے سب 'دین' ہیں۔ اس لئے 'دین کی

اقامت، کا مطلب یہ ہوا کہ مسلم معاشرے سے اس پورے مجموعے کے تحت زندگی بسر کرائی جائے۔ اس اجمال کی پوری تفصیل، ظاہر ہے کہ بڑی طولانی ہوگی، جس کا نہ یہاں کوئی موقع ہے اور نہ کوئی ضرورت۔ البتہ اس کے بنیادی نکات ضرور معلوم کر لینے چاہئیں، تاکہ خلیفہ کے فرائض کا ایک خاکہ سامنے آجائے۔ اس غرض کے لئے اگر آپ ان اسباب و مصالح پر پھر سے نظر ڈال لیں جن کی بنا پر شریعت نے اس منصب کو قائم کرنا ضروری قرار دیا ہے، تو ان نکات کا تعین کچھ اس طرح پر ہوگا:۔

(۱) دین کی علمی و نظری حفاظت، دینی علوم کی نشر و اشاعت، اور مسلمانوں میں دینی یقین کی بقا و ترقی کا اہتمام۔

(۲) دین کی عملی بنیادوں (نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج) کو قائم رکھنا، اور معاشرے میں ان کی طرف سے غفلت نہ پیدا ہونے دینا۔

(۳) دین و ملت کا دشمنوں سے دفاع کرنا، اور اس غرض کے لئے جنگ و جہاد کے جملہ فرائض انجام دینا۔

(۴) معاملات کا فیصلہ اور عدل کا قیام۔

(۵) مجرموں پر سزاؤں کا نفاذ۔

(۶) افرادِ معاشرہ کی جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت، اور امن اماں کا قیام۔

(۷) کمزور اور حاجت مندوں کی خبر گیری۔

(۸) اندرون معاشرہ بھی اور بیرون معاشرہ بھی، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا پورا پورا اہتمام۔

اگر آپ چاہیں تو مزید نکات کے بھی نام لے سکتے ہیں۔ چنانچہ بعض علماء نے

فرائض خلافت کی تعداد اس سے زیادہ بتائی ہے۔ مگر حق یہ ہے کہ اس ضمن میں جن دوسری چیزوں کا نام لیا جا سکتا ہے وہ یا تو انہی آٹھوں میں سے کسی کے اندر شامل ہوں گی، یا پھر اُن کی نوعیت بنیادی نکات کی نہ ہوگی۔

خلافت کے حقوق

خلافت یا خلیفۃ المسلمین کے فرائض جتنے وسیع اور ہمہ گیر ہیں، اس کے حقوق بھی اتنے ہی عظیم ہیں ــــ دنیا کی کوئی بھی دوسری حکومت اور حکمراں شخصیت وہ حقوق نہیں رکھتی جو اُسے حاصل ہوتے ہیں۔ ان حقوق کی تفصیل یہ ہے:۔

(۱) اطاعت سب سے پہلا حق تو یہ ہے کہ اس کے احکام سُنے اور مانے جائیں۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ:۔

یَا اَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا	اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی
اَطِیْعُوْا اللّٰہَ وَ اَطِیْعُوْا الرَّسُوْلَ	اور اطاعت کرو رسولؐ کی، نیز اپنے
وَاُولِی الْاَمْرِ مِنْکُمْ۔	میں کے اصحاب امر کی۔

اس آیت میں اصحاب امر کی اطاعت کا، جن میں خلیفۃ المسلمین بداہتہً سرفہرست ہے، واضح حکم دیا گیا اور اسے اہلِ ایمان کے لئے ضروری ٹھیرایا گیا ہے، اس طرح ضروری، کہ اللہ اور رسولؐ کی اطاعت کے حکم کے پہلو ہی میں یہ حکم بھی ثبت کر دیا گیا ہے۔ اس اندازِ کلام کا جو تقاضا ہے وہ اہلِ نظر پر مخفی نہیں رہ سکتا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی 'تقاضے' کی شرح فرمائی تھی جب یہ ارشاد ہوا تھا کہ:۔

مَنْ اَطَاعَنِیْ فَقَدْ اَطَاعَ	جس نے میرا حکم مانا اس نے دراصل
اللّٰہَ وَمَنْ یَّعْصِنِیْ فَقَدْ	اللہ کا حکم مانا، اور جس نے میری نافرمانی
عَصَی اللّٰہَ وَ مَنْ یُّطِعِ الْاَمِیْرَ	کی اس نے دراصل اللہ کی نافرمانی کی

فَقَدْ اَطَاعَنِیْ وَمَنْ یَّعْصِ الْاَمِیْرَ فَقَدْ عَصَانِیْ ۔ (مسلم جلد ۲)	اور جس نے اپنے امیر کا حکم مانا اس نے دراصل میرا حکم مانا اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے دراصل میری نافرمانی کی۔

جو اطاعت، فی الواقع اللہ و رسولؐ کی اطاعت بن جاتی ہو، وہ افراد کی اپنی مرضی اور سہولت پر موقوف نہیں رہ سکتی۔ اس کا تو حق ہوگا کہ اسے اشخاص کی طبعی آمادگیوں سے یکسر بلند رکھا جائے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا ہے۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :۔

دَعَانَا النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَبَایَعْنَا فَکَانَ فِیْ مَا اَخَذَ عَلَیْنَا اَنْ بَایَعْنَا عَلَی السَّمْعِ وَالطَّاعَۃِ فِیْ مَنْشَطِنَا وَمُکْرَھِنَا وَعُسْرِنَا وَیُسْرِنَا الخ (مسلم۔ کتاب الامارۃ)	ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا، اور آپؐ سے ہم نے بیعت کی۔ تو ان باتوں میں جن کا ہم سے آپؐ نے عہد لیا یہ بات بھی شامل تھی کہ ہم ہر حال میں۔ چاہے ہمیں گوارا ہو چاہے ناگوار، ہم تنگی کے عالم میں ہوں یا کشادگی کے عالم میں ــــ اپنے امراء کے احکام سنیں گے اور ان کی اطاعت کریں گے۔

پھر صرف یہی نہیں کہ طبیعت کی ناگواری اور تنگی و پریشاں حالی کے وقت بھی سمع و طاعت ایک مسلمان کا فرض ہے، بلکہ یہ فرض اس وقت بھی اپنی جگہ جوں کا توں برقرار رہتا ہے جب یہ حکم دینے والے بدکرداری کے شکار ہوں، اور حقوق کے موقع پر انھیں اپنی ذات سب سے پہلے یاد آتی ہو۔ چنانچہ مذکورہ حدیث اطاعت میں آگے یہ الفاظ بھی آتے ہیں :۔

وَ اَثَرَۃٍ عَلَیْنَا۔ — اور اس وقت بھی ایسا ہی کریں گے جب ہمارے خلاف ترجیح برتی جا رہی ہو۔

اور بات اب بھی اپنی حد کو نہیں پہنچی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا تو یہاں تک ہے کہ:

تَسْمَعُ وَ تُطِیْعُ وَ اِنْ ضُرِبَ ظَھْرُکَ وَ اُخِذَ مَالُکَ فَاسْمَعْ وَ اَطِعْ۔

(مسلم، کتاب الامارۃ)

تمہیں (امراء کے حکموں کو) سننا اور ماننا چاہیئے۔ حتیٰ کہ اگر تمہاری پیٹھ زخمی کر دی جائے اور تمہارا مال چھین لیا جائے تو بھی سنتے اور مانتے رہنا۔

یہ، اور اسی طرح کی متعدد حدیثیں مسلمانوں کو تلقین کرتی ہیں کہ وہ اپنے خلاف سب کچھ جھیلتے رہیں، مگر سمع و طاعت کے دامن کو ہرگز نہ چھوڑیں۔ جب تک ایک شخص امارت یا خلافت کے منصب پر فائز ہے، اس کی اطاعت کا حق ناقابلِ انکار ہے، اور مسلمان کا فرض ہے کہ اس حق کو برابر تسلیم کرتا رہے۔ اس کی بے کرداری اور اس کی بے انصافی اور ستم کوشی بھی اس کے حق کو ساقط نہیں کر سکتی۔

یہ 'حق'، کتنی اہمیت رکھتا ہے، اور اس کا انکار 'مسلمان'، کہاں پہنچا دیا کرتا ہے؟ اس کا اندازہ ذیل کی حدیثوں سے لگائیے:۔

مَنْ خَلَعَ یَدًا مِنْ طَاعَۃٍ لَقِیَ اللہَ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ وَلَا حُجَّۃَ لَہٗ

(ایضاً)

جس نے اطاعت سے ہاتھ کھینچ لیا وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے اس حال میں حاضر ہوگا کہ اس کے پاس (اپنی روش کے حق ہونے پر) کوئی دلیل نہ ہوگی۔

معلوم ہوا کہ امراء و خلفاء کی نافرمانی کا معاملہ ایسا نہیں ہے جو یہیں ختم ہو جاتا ہو، بلکہ ایسا ہے جو کل خدا کے حضور بھی پیش ہوگا، اور جب پیش ہوگا تو وہاں اس جرم کی صفائی میں کوئی بات نہ کہی جا سکے گی۔ آدمی کو اقراری مجرم بننے کیلئے مجبور ہونا پڑے گا۔

ایک اور موقع پر ارشاد ہوتا ہے کہ :۔

مَنْ رَاٰی مِنْ اَمِیْرِہٖ شَیْئًا یَکْرَہُ فَلْیَصْبِرْ عَلَیْہِ فَاِنَّہٗ مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَۃَ شِبْرًا فَمَاتَ اِلَّا مَاتَ مَیْتَۃً جَاھِلِیَّۃً۔ (بخاری کتاب الفتن)	جو کوئی اپنے امیر کے ہاتھوں کوئی ناگوار حرکت سرزد ہوتے دیکھے، اسے چاہیئے کہ صبر کرے (اور اس کی وجہ سے اس کی اطاعت سے منہ موڑ لینے کی ہرگز نہ سوچے) کیونکہ جو شخص بالشت برابر بھی جماعت سے الگ ہوئے گا وہ جاہلیت کی حالت میں مریگا۔

یہ حدیث جہاں ایک طرف اُس حقیقت پر ایک نئے انداز سے روشنی ڈالتی ہے جو پہلی حدیث سے معلوم ہوئی تھی، وہیں دوسری طرف یہ بھی بتا دیتی ہے کہ ایسا کیوں ہوتا ہے؟ یہ کہتی ہے کہ خلیفۃ المسلمین کی حیثیت اسلامی اجتماعیت اور ملّی تنظیم کے نشان کی ہوتی ہے، اس لئے اس کی اطاعت سے انکار صرف ایک فرد کی اطاعت کا انکار نہیں ہوتا، بلکہ دراصل اس پوری اجتماعی تنظیم سے علیحدگی کا اعلان ہوتا ہے۔ اور یہ ایک ایسا خطرناک اقدام ہے جس کے بعد خود مسلمان باقی رہنے کا دعویٰ بھی بے وزن ہو کر رہ جاتا ہے۔ آدمی اپنی تمام تر دینداریوں کے باوجود جب مرتا ہے تو ایک طرح کی جاہلی موت مرتا ہے۔ بلکہ بعض احادیث سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاید وہ کلّی جاہلیت کی موت مرتا ہے۔ چنانچہ یہ تنبیہ ہماری نظروں

نظروں سے گذر بھی چکی ہے کہ:

مَنْ خَرَجَ مِنَ الجماعَةِ	جو کوئی جماعت سے بالشت برابر بھی
قِيدَ شِبْرٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبقَةَ	الگ ہو رہا اس نے اپنی گردن سے
الْإِسلام مِنْ عُنُقِهٖ إِلَّا	اسلام کا حلقہ نکال پھینکا، الآیہ کہ وہ
أَن يُّرَاجِعَ ـ (مشکوٰۃ بحوالہ.....)	جماعت کی طرف پھر لوٹ آئے۔

(۲) **محبت** ۔ خلافت کا حق یہ بھی ہے کہ صاحب امر سے محبت رکھی جائے۔ جس طرح ظاہر میں اس کے احکام کی اطاعت ہو، اسی طرح دلوں میں اس کی ذات کے لئے جگہ موجود ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:

خِيَارُ أَئِمَّتِكُمُ الَّذِينَ تُحِبُّونَهُمْ	تمہارے اچھے خلفاء وہ ہوں گے جن سے
وَيُحِبُّونَكُمْ وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ	تم کو محبت ہو اور تم سے انھیں محبت ہو،
وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَشِرَارُ	اور جن کے لئے تم رحمت کی دعائیں کرو
أَئِمَّتِكُمُ الَّذِينَ تُبْغِضُونَهُمْ	اور وہ تمہارے لئے کریں۔ اسی طرح
وَيُبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ	تمہارے بُرے خلفاء وہ ہوں گے جن سے
وَيَلْعَنُونَكُمْ ـ	تم بغض رکھو اور وہ تم سے بغض رکھیں، اور
(مسلم، کتاب الامارۃ)	جن پر تم لعنت بھیجو اور وہ تم پر لعنت بھیجیں۔

"اچھے خلفاء وہ ہوں گے" یعنی ایک خلیفہ کو ایسا ہی ہونا چاہیئے۔ اس کی اصل پوزیشن یہی ہے کہ لوگ اس کے لئے بہترین جذبات رکھیں، اس کے دل سے خیر خواہ ہوں اور ان کی نگاہوں سے اس کی محبت اور عقیدت ٹپکی پڑتی ہو۔ چنانچہ ایک اور حدیث میں اس رویئے کو دین داری کا راست تقاضا قرار دیا گیا ہے:

اَلدِّيْنُ النَّصِيحَةُ قُلْنَا لِمَنْ	دین اخلاص مندی کا نام ہے۔ ہم نے (یعنی

قَالَ لِلّٰہِ وَلِرَسُوْلِہٖ وَلِاَئِمَّۃِ الْمُسْلِمِیْنَ وَعَامَّتِہِمْ۔ (مسلم)

صحابہؓ نے پوچھا، "کس کے تئیں اخلاص مندی کا؟" ارشاد ہوا "اللہ کے، رسولؐ کے، مسلمانوں کے خلفاء کے، اور عام مسلمانوں کے۔"

یہی وجہ ہے کہ خلافت کی بیعت کو صرف ایک ظاہری اور رسمی اظہارِ وفاداری نہیں کہا گیا ہے، بلکہ "اپنی متاعِ قلب دے دینے" سے تعبیر کیا گیا ہے۔

مَنْ بَایَعَ اِمَامًا فَاَعْطَاہُ صَفْقَۃَ یَدِہٖ وَثَمَرَۃَ قَلْبِہٖ فَلْیُطِعْہُ مَا اسْتَطَاعَ۔ (مسلم کتاب الامارت)

جس نے خلیفہ سے بیعت کرلی، اس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دے دیا اور اپنی متاعِ قلب اس کے حوالہ کردی، اسے چاہیئے کہ اپنے بس بھر اس کی پوری پوری اطاعت کرتا رہے۔

گویا خلیفۃ المسلمین سے بیعت، عہدِ اطاعت ہی نہیں عہدِ اخلاص و محبت بھی ہے۔

(۳) **بیعت برائے دین و آخرت۔** خلافت کا تیسرا حق یہ ہے کہ اسے دنیا کی نہیں بلکہ دین کی ضرورت سمجھا جائے، اور خلیفہ سے جو بیعت کی جائے اس کے پیچھے اصل محرک صرف آخرت اور رضائے الٰہی ہو۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:۔

ثَلَاثَۃٌ لَا یُکَلِّمُہُمُ اللّٰہُ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ .... وَرَجُلٌ بَایَعَ اِمَامًا لَا یُبَایِعُہٗ اِلَّا لِدُنْیَا۔ (بخاری جلد ۲، کتاب الاحکام)

تین آدمیوں سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن (بوجہ ناراضی) مخاطبت نہ فرمائے گا.... ایک اس شخص سے جس نے خلیفہ سے بیعت صرف دنیوی غرض سے کی ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ خلیفۃ المسلمین کی بیعت یا اطاعت سے انکار ہی ایک مسلمان کے لئے ناروا اور مہلک نہیں ہے، بلکہ وہ نام نہاد بیعت اور اطاعت بھی ایسی ہی ثابت ہوگی جو

محض دنیوی مصلحتوں کی خاطر کی گئی ہو۔ یہ صحیح ہے کہ دنیا میں عام طور سے حکومتوں کی وفاداریاں اسی طرح کی ہوا کرتی ہیں، اور یہی ان کے لئے بس بھی کرتی ہیں۔ مگر اسلام کا معاملہ بہت مختلف ہے۔ جس چیز کو دوسری حکومتیں اپنا آخری مطلوب سمجھتی ہیں، اسلام کی نگاہ میں اصلاً اس کی کوئی حیثیت نہیں۔ اس کے نزدیک یہ اطاعت اور بیعت اسی وقت باوزن اور قابلِ قدر ہوگی جب کہ وہ دین کی ضرورت سمجھ کر اور اللہ کی رضا کی خاطر کی گئی ہو۔

خلافت اور خلیفۃ المسلمین کو یہ غیر معمولی حقوق جس وجہ سے دیئے گئے ہیں، پچھلے مباحث میں اس کی پوری وضاحت بھی گذر چکی ہے۔ بیعت کو دین و آخرت کی ضرورت سمجھتے ہوئے منعقد کرنا خلافت کا حق اسی لئے ہے کہ خلافت کی حیثیت بنیادی طور پر یہی ہے۔ چنانچہ واضح دلائل کی روشنی میں ہم دیکھ چکے ہیں کہ خلافت ایک اہم ترین دینی ضرورت ہے، اور اس کا قیام شرعاً واجب ہے۔ ظاہر ہے کہ جو منصب بنیادی طور پر ایک دینی منصب ہو اس کا وہی ماننا واقعی ماننا ہو سکتا ہے جب اسے دینی منصب سمجھ کر مانا گیا ہو، ورنہ اس کا ماننا ایک کھلا ہوا فریب ہوگا۔ آخر جس چیز کی اصل بنیادی حیثیت ہی کسی کو تسلیم نہ ہو، وہ اس کے تسلیم کرنے کا اگر دعویٰ کرتا ہے تو اس کے اس دعوے کو کون صحیح باور کر سکتا ہے؟ رہا محبت اور اطاعت کا حقوقِ خلافت میں ہونا، تو یہ بات بھی بڑی آسانی سے سمجھ میں آ سکتی ہے۔ جو منصب دین ہی کی خاطر قائم کیا گیا ہو اور جس کی حیثیت سر تا سر شرعی ہو، اسے ایک مسلمان فطری طور پر محبت اور عقیدت کی ہی نظروں سے دیکھے گا، اور اس کے ساتھ اس کا عملی رویہ طاعت و فرماں برداری ہی کا ہوگا۔ یہی اس کے ایمان کا تقاضا ہوگا اور اسی میں اس کے جذبۂ دینی کو آسودگی مل سکے گی۔ خصوصاً اطاعت تو اس کے دین و ایمان کا راست اور بدیہی مطالبہ ہوگی۔ کیونکہ اس کے بغیر خلافت کا وجود ہی بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔ آخر جہاں لوگ اطاعت کے لئے تیار ہی نہ ہوں، وہاں کسی حکومت اور امارت

کا کیا مفہوم باقی رہ جائے گا؟ لوگوں کا اطاعت سے انکار تو عملاً نظام حکومت کے ختم ہو جانے کا واضح اعلان ہے۔ چنانچہ یہی وجہ ہے جو آپ دیکھتے ہیں کہ خلفاء کی اطاعت پر اتنا زور دیا گیا، اور امکان کی آخری حد تک اس فرض کے نباہنے کا حکم دیا گیا ہے۔ حتیٰ کہ اس وقت بھی یہ فرض فرض ہی رہتا ہے جب رعایا کی بیٹھیں اُدھڑ رہی ہوں، اور اس وقت بھی اس حقِ اطاعت کو چیلنج نہیں کیا جا سکتا جب جان و مال تک کی امان باقی نہ رہ گئی ہو۔ اسلام کے آئین میں یہ دفعہ صرف اس لئے ثبت کی گئی ہے کہ خلیفۃ المسلمین کی اطاعت کا معاملہ فی الواقع اس کی ذات کی اطاعت کا معاملہ نہیں ہے، بلکہ احکام خدا اور رسول کی اطاعت کا، اور دین کے اجتماعی نظام کی بقا کا معاملہ ہے۔ اس لئے وہ اپنی ذات میں ناقص اور بے کردار سہی، مگر جب تک وہ خلافت کے منصب پر فائز ہے اسی کی فرماں روائی سے اس نظام کا عملی نفاذ وابستہ ہے، اسی پر دین کے ایک بڑے حصّے کی پیروی موقوف ہے، اور اس کے بغیر مسلمانوں کی اجتماعی زندگی اسلامی بن ہی نہیں سکتی۔ یوں کہئے کہ وہ اس زمین پر دراصل اللہ تعالیٰ کی تشریعی حاکمیت کا عملی مظہر اور اس کے اقتدار کا ظاہری نشان ہوتا ہے۔ کوئی شک نہیں کہ مسلمان سب کچھ سہے گا، اور ہر بات گوارا کر لے گا، مگر اس "مظہر" کو غائب اور اس 'نشان' کو مٹا ہوا نہیں دیکھ سکتا۔ وہ یہ تو ضرور برداشت کر لے گا کہ 'اسلام کے گھر' میں بھی مسلمان کو سلامتی میسّر نہ ہو، لیکن یہ کبھی برداشت نہ کرے گا کہ اسلام کا یہ گھر ڈھ جائے اور دین کے اجتماعی نظام سے وہ محروم ہو رہے۔ اور اگر کوئی اسے برداشت کرنے کے لئے تیار ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کے ایمان کی نبضیں چھوٹ چکی ہیں کیونکہ وہ اپنی دنیا کے مفاد کو دینی نظام کی بقا پر کھلی ہوئی ترجیح دے رہا ہے، اور یہ ایک ایسی بات ہے جو ایمان و اسلام کے ساتھ کبھی اکٹھی نہیں ہو سکتی۔

طاعت کی حدود یہی مصلحت، جس کی خاطر اصحابِ امر کی اطاعت پر اتنا زور دیا

گیا ہے، یہ تقاضا بھی کرتی ہے کہ یہ اطاعت غیر معمولی حد تک ضروری تو ہو، مگر ہر حال میں ضروری نہ ہو، بلکہ ایک خاص حد کے بعد اُلٹا اس کا انکار ضروری بن جائے کیونکہ ایک مسلمان اپنے امیر کی اطاعت میں جو کچھ بھی گوارا کرتا ہے، وہ صرف اسی لئے تو کرتا ہے کہ جہاں تک ہو سکے، اِس نظام پر ضرب نہ لگنے پائے جس پر اجتماعی زندگی میں اس کا 'مسلمان' باقی رہنا موقوف ہے۔ لیکن اگر خدانخواستہ مطالبہ کسی ایسی اطاعت کا، یعنی کسی ایسی بات کے صرف گوارا کر لینے کا نہیں بلکہ اس کے کر ڈالنے کا ہو رہا ہو جس سے خود اس نظام کا مقصد ہی فوت ہو جاتا ہو، تو یقیناً وہ اسی بات کی مستحق ہو گی کہ اُسے دیوار پر دے مارا جائے۔ چنانچہ شریعت نے جس صراحت اور زور کے ساتھ اطاعتِ امر کی تلقین کی ہے، اسی صراحت اور زور کے ساتھ یہ بھی فرما رکھا ہے کہ یہ اطاعت غیر مشروط ہرگز نہیں ہے بلکہ قطعی مشروط ہے، اور ایک خاص حد کے اندر ہی کی جانی چاہئیے۔ اس 'شرط' اور 'حد' کا تعین اس نے منفی جہت سے لفظ 'معصیت' کے ذریعہ، اور مثبت جہت سے لفظ 'معروف' کے ذریعہ کیا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے کہ:۔

لَا طَاعَةَ فِی مَعْصِیَۃِ اللّٰہِ	اللہ کی 'معصیت' کے کام میں کسی کی اطاعت
اِنَّمَا الطَّاعَةُ فِی الْمَعْرُوْفِ (مسلم)	نہیں، اطاعت صرف "معروف" میں ہو گی۔

یعنی اطاعت کی شرط یہ ہے کہ یہ حکم کسی 'معروف' کا دیا گیا ہو، نہ کہ کسی 'معصیت' کا معصیت کا حکم لازماً ٹھکرا دیا جائے گا، اور اس کی تعمیل نہیں بلکہ عدم تعمیل ضروری ہو گی ٹھیک ویسی ہی ضروری جیسی کہ 'معروف' کے حکم کے موقع پر اس کی تعمیل ضروری ہوتی ہے۔ امام نودی لکھتے ہیں۔

اجمع العلماء علی وجوبها	علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ اصحاب
فی غیر معصیۃ وعلی تحریمها	امر کی اطاعت، ایسے کاموں میں جو معصیت

فی المعصیۃ۔ کے نہ ہوں واجب ہے، اور ایسے
کاموں میں جو معصیت کے ہوں،

(شرح مسلم جلد ۲، کتاب الامارۃ) حرام ہے۔

معصیت کے کاموں میں کسی بھی صاحب امر کی اطاعت کس حد تک ممنوع اور کیسی حرام ہے؟ اس بات کا اندازہ ایک واقعہ سے لگائیے۔

" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری کی سرکردگی میں جہاد کے لئے ایک دستہ روانہ فرمایا، اور حسب دستور اسے ہدایت دے دی کہ اپنے امیر کی اطاعت کرتے رہنا۔ دوران سفر ایک بار وہ ان سے کسی بات پر ناراض ہو گئے، اور انتہائی غصے کے عالم میں انھیں حکم دیا کہ لکڑیاں اکٹھی کریں۔ جب لکڑیاں اکٹھی کی جا چکیں تو کہا۔ 'ان لکڑیوں کو آگ دے دو' جب آگ دے دی گئی تو انھیں مخاطب کر کے فرمایا۔ "کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں اس بات کی تاکید نہیں فرمائی ہے کہ میری سننا اور اطاعت کرنا"؟ لوگوں نے جواب دیا "ہاں فرمائی ہے" اس پر انھوں نے کہا "اچھا تو اس آگ میں پھاند پڑو" یہ سن کر لوگ ایک دوسرے کی طرف تکنے لگے، اور کچھ لوگ اس حکم کی تعمیل پر تیار بھی ہو گئے۔ مگر اور لوگوں نے کہا "ہم تو آگ ہی سے بچنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھاگ کر آئے تھے (پھر اب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اس میں از خود جا پھاندیں؟)" غرض تھوڑی دیر بحث و تکرار اور کشمکش پیچ کی یہی حالت رہی۔ اس دوران امیر لشکر کا غصہ بھی ٹھنڈا پڑ گیا، اور آگ بھی بجھ گئی پھر جب یہ سب لوگ اپنی مہم سے فارغ ہو کر آنحضرتؐ کی خدمت میں واپس پہنچے تو وہاں یہ پورا واقعہ بیان کیا گیا۔ آپؐ نے سننے کے بعد اُن لوگوں کو خطاب کر کے جو حکم امیر کی اطاعت میں آگ کے اندر پھاند پڑنے پر آمادہ ہو گئے تھے، فرمایا "اگر تم آگ میں

پھاند پڑے ہوتے تو پھر قیامت تک اسی میں پڑے رہتے" (مسلم، جلد دوم، کتاب الامارۃ)

اس واقعہ اور اس ارشادِ نبوی سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اس وقت بھی حرام رہتی ہے جب کہ وہ کسی امیر کے کہنے پر کی گئی ہو، اور ٹھیک ویسی ہی حرام رہتی ہے جیسی کہ کسی اور وقت ہو سکتی ہے۔ 'طاعتِ امر' کا فلسفہ اسے ہرگز قابلِ معافی نہیں بنا دے سکتا۔

جس "معروف" میں امراء کی اطاعت ضروری ہے، اس کی وسعتیں کہاں تک پہنچتی ہیں؟ اس کی وضاحت بھی اسی لفظ "معصیت" سے ہو جاتی ہے جو مسئلۂ اطاعت کے منفی پہلو کو بیان کرنے کے لئے مذکورہ بالا حدیث اور دوسری بہت سی حدیثوں میں لایا گیا ہے۔ جب یہ فرمادیا گیا کہ "معصیت کے کاموں میں کسی کی اطاعت نہیں، اطاعت تو صرف 'معروف' میں ہوتی ہے"، تو اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ جن احکام کی تعمیل میں اللہ تعالیٰ کی "معصیت" لازم نہ آرہی ہو وہ سب کے سب "معروف" کے احکام ہوں گے، اور ان کی بجا آوری ضروری ہوگی۔ گویا وہ سارے اُمور جن کی نوعیت امورِ تدبیر کی ہوتی ہے اور جن میں مختلف پہلوؤں کے پیشِ نظر ایک سے زائد رائیں ہو سکتی ہیں، 'معروف' ہی کی حدود میں داخل ہیں۔ یعنی ایسے امور میں صاحبِ امر کے احکام کی معقولیت سے کسی شخص کو چاہے کتنا ہی شدید اختلاف کیوں نہ ہو، اور اپنی رائے کے صائب ہونے پر کتنا ہی گہرا اطمینان وہ کیوں نہ رکھتا ہو، ان احکام کو اسے تسلیم کرنا ہی پڑے گا، اور یہ اس کا شرعی فریضہ ہوگا۔ کیونکہ اس طرح کا ہر حکم 'معروف' کا حکم ہے، اور 'معروف' میں امیر کی اطاعت ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے۔ یہ عین ممکن ہے کہ ایک شخص کو اپنی رائے کے صائب ہونے پر جو اطمینان ہو وہ بالکل صحیح بنیادوں پر ہو، اور رائے فی الواقع اسی کی ٹھیک ہو، مگر اس کے باوجود اسے یہ حق ہرگز

حاصل نہ ہوگا کہ وہ امیر پر کم اندیشی اور بے تدبیری کا الزام لگا کر اطاعت سے انکار کر دے۔ اس انکار کا حق اسے نہ تو اس کا اپنا ذوق اور وجدان دلا سکتا ہے، نہ اپنی دور اندیشی اور اصابت رائے کا یقین، اور نہ دُنیا کی کوئی اور چیز۔ یہ حق اسے صرف اسی وقت مل سکتا ہے جب کہ حکم 'معروف' کا نہیں، بلکہ اللہ کی 'معصیت' کا دیا گیا ہو۔ ایسی حالت میں تو اس کا یہ حق ہی نہیں بلکہ فرض ہوگا کہ اس کی اطاعت سے صاف انکار کر دے۔

خلفاء کی معزولی

خلفاء اور امراء کی اطاعت کے بارے میں شریعت کی ان مختلف ہدایتوں کو پڑھتے ہوئے ذہن میں لازماً یہ سوال اُٹھ کھڑا ہوتا ہے کہ اصحاب امر کی ممکنہ بے کرداریوں اور زیادتیوں کے تقاضے ایا صرف یہی کچھ ہیں جو ابھی بیان ہوئے، یا ان کے علاوہ بھی کچھ ہیں؟ کیا شریعت کی ہدایت صرف یہیں تک محدود ہے کہ اگر یہ لوگ ظلم و بربریت پر اُتر آئیں تو اسے صبر سے برداشت کیا جاتا رہے، حتیٰ کہ اگر معصیت کا حکم دیں تب تو اس کی تعمیل نہ کی جائے، لیکن باقی معاملات میں ان کی اطاعت سے پھر بھی انکار نہ کیا جائے، یا اس کے آگے بھی اس نے کچھ فرمایا ہے؟ واضح تر لفظوں میں یہ کہ کیا بے کرداریوں اور زیادتیوں کی کسی حد میں داخل ہو جانے کے بعد سرے سے امارت اور خلافت کا استحقاق بھی ختم ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اور کیا فکر و عمل کا کوئی بگاڑ ایسا بھی ہے جس میں مبتلا ہو جانا منصب خلافت سے معزول کر دیئے جانے کا سبب بن جاتا ہے۔

اس سوال کا جواب شریعت نے اثبات میں دیا ہے۔ جسے سمجھنے کے لئے ہمیں ذرا تفصیل میں جانا ہوگا یعنی پہلے اصولی طور پر اس بات کا جائزہ لینا ہوگا کہ خلفاء کے فکر و عمل میں بگاڑ کس کس نوعیت کا پیدا ہو سکتا ہے؟ یہ جائزہ سامنے آنے پر ہی ان صورتوں کا واضح تعین ہو سکے گا جن کے پیش آ جانے کے بعد کوئی شخص خلافت کا استحقاق کھو دیتا ہے۔ اس جائزے کے لئے اگر آپ گہری نظر سے کام لیں گے تو معلوم ہوگا کہ فکر و عمل کا بگاڑ

حسبِ ذیل چھ نوعیتیں اختیار کر سکتا ہے :۔

(۱) صاحب امر رعایا کے حقوق نہ ادا کرے، اور ان پر ظلم وستم روا رکھے۔

(۲) وہ لوگوں کو معصیت کے کاموں کا بھی حکم دینے لگے۔

(۳) وہ بدکردار ہو جائے، احکام شرع کی علانیہ خلاف ورزی پر اُتر آئے، اور فسق وفجور کا ارتکاب کرنے لگے۔

(۴) وہ دین کی اہم ترین عملی بنیادوں اور ضروری علامتوں، یعنی ارکانِ اسلام کا بھی تارک ہو جائے۔

(۵) اسلام سے اس کا بُعد اس حد کو پہنچ جائے کہ وہ مملکت کے آئین وقانون کو بھی بدل ڈالے، اور اس میں غیر اسلامی عناصر کو لا داخل کرے۔

(۶) وہ اسلام کے بنیادی عقائد تک سے پھر جائے، اور کفر اختیار کرلے۔

جہاں تک پہلے دو قسم کے بگاڑوں کا تعلق ہے، ان کے بارے میں شریعت کی ہدایت اوپر وضاحت سے بیان کی جا چکی ہے۔ اور وہ یہ کہ ان خرابیوں کے باوجود متعلقہ شخص کی امارت کو چیلنج نہ کیا جائے گا، اور 'معروف' میں اس کی اطاعت بدستور لازم رہے گی۔

تیسری نوعیت کے بگاڑ کا بھی یہی حکم ہے۔ یعنی اصحاب امر کی فاسقانہ حرکتوں سے تو مسلمان سخت بے زار رہے گا، اور ضروری ہے کہ بے زار رہے۔ لیکن ان کی امارت کو بدستور تسلیم کرتے رہنے سے انکار نہ کر سکے گا، اور نہ 'معروف' میں ان کی اطاعت سے دست کشی اس کے لئے جائز ہو گی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

...... اَلَا مَنْ وَلِیَ عَلَیْہِ وَالٍ فَرَآہُ یَاْتِیْ شَیْئاً	...... سن رکھو! جن لوگوں کے اوپر کوئی حاکم مقرر کیا گیا ہو اور اس سے وہ ایسی حرکتیں سرزد ہوتے دیکھیں جو معصیت کی حرکتیں ہوں،

مِنْ مَعْصِيَةِ اللهِ فَلْيَكْرَهْ مَا يَأْتِيْ مِنْ مَعْصِيَةِ اللهِ وَلَا يَنْزِعَنَّا يَدًا مِنْ طَاعَةٍ (مسلم، کتاب الامارۃ)

تو انھیں چاہیئے کہ اس کی ان حرکتوں سے نفرت اور ناگواری رکھیں، لیکن (ساتھ ہی اس کی) اطاعت سے دست کشی ہرگز نہ اختیار کریں۔

چنانچہ اس بارے میں علماء کا اجماع ہے کہ فسق کے ارتکاب سے خلیفہ معزول نہیں ہوجایا کرتا، اور محض اس فسق کی بنا پر اسکے خلاف بغاوت کرنا صحیح نہیں، بلکہ حرام ہے۔ (شرح مسلم للنووی کتاب الامارۃ)

اب چوتھی نوعیت کو لیجئے۔ اس قسم کے بگاڑ میں اگر صاحبِ امر مبتلا ہوجائے تو اس کے ساتھ مسلمان کس طرح پیش آئیں؟ آیا وہ اب بھی اس کی خلافت اور امارت کو تسلیم کرتے رہیں اور "معروف" میں اس کی اطاعت کو اپنے لئے لازم سمجھیں، یا کوئی اور رویہ اختیار کریں؟ اس سوال کا جواب آپ کو ان حدیثوں سے ملے گا۔

يُسْتَعْمَلُ عَلَيْكُمُ الْأُمَرَاءُ فَتَعْرِفُوْنَ وَتُنْكِرُوْنَ ..... قَالُوْا يَا رَسُوْلَ اللهِ أَفَلَا نُقَاتِلُهُمْ قَالَ لَا مَا صَلُّوْا۔ (مسلم، کتاب الامارۃ)

تم پر امراء مقرر ہوں گے، جن کی کچھ باتوں کو تم پسندیدہ اور اچھی پاؤ گے اور کچھ کو ناپسندیدہ اور بری.... (صحابہؓ نے) پوچھا "تو کیا اے اللہ کے رسول! ایسی حالت میں ہم ان سے جنگ نہ کریں؟" فرمایا "جب تک وہ نماز پڑھیں (اور اس کے تارک نہ بنیں) ایسا نہ کرنا۔"

..... وَشِرَارُ أَئِمَّتِكُمُ الَّذِيْنَ تُبْغِضُوْنَهُمْ وَيُبْغِضُوْنَكُمْ ..... قِيْلَ يَا رَسُوْلَ اللهِ أَفَلَا نُنَابِذُهُمْ بِالسَّيْفِ

..... تمہارے برے خلفاء وہ ہوں گے جن سے تم بغض رکھو اور وہ تم سے بغض رکھیں... پوچھا گیا "اے اللہ کے رسول! تو کیا ہم ایسے خلفاء کے ساتھ تلوار کا معاملہ نہ کریں؟" ارشاد

فَقَالَ لَا مَا اَقَامُوْ فِيْكُمُ الصَّلٰوۃَ۔ (ایضاً)

ہوا "نہیں، جب تک وہ تمہارے اندر نماز قائم کرتے رہیں ایسا نہ کرنا"

ان حدیثوں سے نماز کی حد تک تو، جو اسلام کے عملی ارکان میں سب سے پہلا اور سب سے اہم رکن ہے، بات بالکل صاف ہو جاتی ہے، یعنی یہ کہ جو شخص نماز چھوڑ بیٹھے وہ مسلمانوں کا نہ کوئی چھوٹا حاکم رہ سکتا ہے نہ بڑا، نہ اس کی امارت برقرار رہ سکتی ہے نہ امامت اور خلافت۔ اس نے جہاں نماز سے بے تعلقی اختیار کی، مسلمانوں کو اس بات کا حق مل جائے گا، یا ان پر یہ ذمہ داری عائد ہو جائے گی کہ اسے معزول کر دیں، اگر وہ منصب چھوڑنے سے انکار کر دے تو تلوار کی نوک سے ہٹا کر دور پھینک دیں۔ چنانچہ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اس بارے میں علماء کا اجماع ہے؛

اجمع العلماء على ان الامامۃ لاتنعقد لکافر و على انہ لوطرء عليہ الکفر انعزل وکذا لو ترك اقامۃ الصلوٰۃ والدعاء اليھا (شرح مسلم للنووی جلد دوم)

علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ کوئی کافر خلیفہ نہیں بنایا جا سکتا، اور اگر خلیفہ منتخب ہونے کے بعد متعلقہ شخص کبھی مبتلائے کفر ہو جائے تو خلافت سے فوراً معزول ہو جائے گا، اور ایسا ہی اس وقت بھی ہوگا جب وہ نماز کا قائم کرنا اور دوسروں کو اس کی تلقین و تاکید کرنا چھوڑ بیٹھے۔

اب رہا باقی ارکانِ اسلام کا معاملہ، تو ان کے سلسلے میں ہمیں اس طرح کی کوئی واضح ہدایت کتاب و سنت کے اندر نہیں ملتی جیسی کہ نماز کے سلسلے میں ملتی ہے۔ البتہ بعض اصولی قسم کے ارشادات ایسے ضرور ملتے ہیں جن سے اس بارے میں رہنمائی حاصل کی ہے ——— مثلاً حضرت عبادۃ بن صامتؓ روایت کرتے ہیں کہ :۔

دَعَانَا النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہ علیہ وَسَلَّمَ فَبَایَعْنَا فَقَالَ فِیْمَا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے بلا کر بیعت لی۔ اس بیعت میں آپؐ نے ہم سے جن

اَخَذَ عَلَيْنَا اَنْ بَايَعَنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ.... وَعَلٰى اَلَّا نُنَازِعَ الْاَمْرَ اَهْلَهٗ اِلَّا اَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللهِ فِيْهِ بُرْهَانٌ۔

باتوں کا عہد لیا ان میں یہ باتیں داخل تھیں یہ کہ ہم (امراء کے احکام سنیں گے اور (ان کی) اطاعت کریں گے..... اور یہ کہ صاحبِ حکومت سے اقتدار کے بارے میں کش مکش نہ کریں گے، سوائے اُس وقت کے جب کہ ہم اس سے کھلا ہوا کفر دیکھ لیں جس کے کفر ہونے پر ہمارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے واضح دلیل موجود ہو۔

(بخاری جلد دوم، کتاب الفتن)

اس حدیث میں صاحبِ حکومت کے خلاف قدم اُٹھانے کی اجازت دینے سے شریعت کا صرف اس وقت تک انکار ثابت ہوتا ہے جب تک کہ اس سے "کھلا ہوا کفر" صادر نہ ہو۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس سے جہاں "کھلا ہوا کفر" صادر ہوتے دیکھ لیا گیا اس کا استحقاقِ خلافت ختم ہو گیا۔ یہاں ایک بات قابلِ غور اور وضاحت طلب ہے، اور وہ یہ کہ یہاں 'کفر' سے مراد کیا ہے؟ کیا اس سے مراد صرف اعتقادی کفر ہے، یا اس میں عملی کفر بھی شامل ہے؟ اگر اس حدیث کے منشا پر غور کرتے وقت اُن دونوں حدیثوں کو بھی سامنے رکھ لیا جائے جو نماز کے سلسلے میں ابھی درج کی جا چکی ہیں، تو دوسری بات ہی قرینِ قیاس معلوم ہوگی کیونکہ ان تینوں حدیثوں میں مسئلہ ایک ہی بیان کیا گیا ہے، اور وہ یہ کہ وہ کون سی حالت ہے جس کے پیدا ہو جانے کے بعد منصبِ خلافت کا استحقاق چھن جاتا ہے؟ اس 'حالت' کو پہلی دونوں حدیثوں میں 'ترکِ نماز' کی حالت فرمایا گیا ہے، جب کہ اس آخری حدیث میں اس کے اظہار و بیان کے لئے "کھلے ہوئے کفر" (کفر بواح) کے الفاظ لائے گئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب ایک ہی حالت کی تعیین و توضیح کے لئے مختلف الفاظ لائے جائیں تو وہ صرف ظاہراً مختلف

ہوں گے، معنیٰ مختلف نہ ہوں گے۔ اور اگر ان میں معنی کا کوئی اختلاف ہوگا بھی تو صرف اجمال وتفصیل کا یا جزو اور کل کا ہوگا، نہ کہ اصل اور بنیاد کا۔ اس لئے تسلیم کرنا پڑے گا کہ آخری حدیث میں "کفر بواح" سے مراد اعتقادی کفر کے علاوہ عملی کفر بھی ہے۔ کیونکہ ایک ہی حالت کے اظہار و بیان کے لئے ایک جگہ 'ترک نماز' کے الفاظ لانا اور دوسری جگہ 'کھلے ہوئے کفر' کے الفاظ استعمال کرنا اس حقیقت کا صاف اعلان ہے کہ ترکِ نماز بھی 'کفر بواح' کی ایک متعین شکل ہے۔ پھر چونکہ نماز پڑھنا ایک عمل ہے، عقیدہ نہیں ہے۔ اس لئے نماز کا قائم نہ کرنا ایک "فعل" کا ترک ہے، کسی "عقیدے" کا ترک نہیں ہے۔ ایسی شکل میں ترکِ نماز کو بھی "کفر بواح" کہنا اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ یہاں کفر سے مراد کفرِ عملی بھی ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ اس "کفر بواح" کے لئے 'الا ان تسمعوا' (الا آنکہ تم سنو) یا 'الا ان تعلموا' (الا آنکہ تمہیں معلوم ہو) کے بجائے "اِلَّا اَن تَرَوا" (الا آنکہ تم دیکھو) کے الفاظ ارشاد ہوئے ہیں، تاکہ اس میں عملی کفر کا موجود رہنا پوری طرح نمایاں رہے۔

جب یہ بات واضح ہو چکی کہ اس حدیث میں 'کفر' سے مراد کفرِ عملی بھی ہے، تو اب غور کرنے کی بات صرف یہ رہ جاتی ہے کہ کیا صرف نماز ہی ایک ایسا عمل ہے جسے چھوڑ بیٹھنے کو عملی کفر کہا جا سکتا ہے، یا دوسرے ارکانِ دین کو بھی یہی حیثیت حاصل ہے؟ اس مسئلہ میں دونوں ہی رائیں ہو سکتی ہیں، ہاں کی بھی اور نہیں کی بھی: 'ہاں' کی اس لئے کہ قرآن اور حدیث سے ان اعمال کے چھوڑ بیٹھنے کو بھی عملی کفر سمجھا جا سکتا ہے، اور سمجھا گیا ہے، 'نہیں' کی اس لئے کہ جس صراحت کے ساتھ نماز کو کفر و اسلام کی حدِ فاصل، اور اس کے چھوڑ دینے کو عملی کفر فرمایا گیا ہے، اتنی صراحت کسی اور رکنِ دین کے بارے میں قرآن یا حدیث کے اندر نظر نہیں آتی۔

اب پانچویں نوعیت کے بگاڑ کو لیجیے۔ مملکت کے اسلامی کردار کا تحفظ نہ کرنے والے اور اس کے آئین و قانون میں غیر اسلامی عناصر لا داخل کرنے والے 'خلیفہ' کے ساتھ کیا

برتاؤ ہونا چاہیئے' اس بات کا فیصلہ بنیادی طور پر یہ آیت کرتی ہے :۔

وَمَنْ لَّمْ یَحْکُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰہُ	جو لوگ اللہ کے نازل کئے ہوئے قوانین کے مطابق
فَاُولٰٓئِکَ ھُمُ الْکٰفِرُوْنَ (مائدہ)	فیصلہ نہیں کرتے سو وہی کافر ہیں۔

قرآن مجید کی یہ آیت صراحت کرتی ہے کہ اسلامی قوانین کو چھوڑ کر غیر اسلامی قوانین کے مطابق فیصلہ کرنا 'عملی کفر' ہے۔ غور کیجئے' اگر اسلامی قوانین کو چھوڑ کر غیر اسلامی قوانین کے مطابق فیصلہ کرنا 'عملی کفر' ہے تو مملکت کے آئین کو یا اس کے مجموعۂ قوانین کے کسی حصّہ کو غیر اسلامی اصول و قوانین سے بدل کر رکھ دینا کیا کچھ نہ ہوگا؟ کوئی شک نہیں کہ اگر وہ عملی کفر ہے تو یہ شدید ترین عملی کفر ہوگا۔ 'عملی کفر' کا استحقاقِ خلافت کے معاملے پر جو اثر پڑتا ہے' اسے ہم ابھی جان چکے ہیں' اور وہ یہ کہ اب یہ استحقاق باقی نہیں رہ جاتا۔ اس لئے بگاڑ میں مبتلا ہو جانے والے کے بارے میں شریعت کا فیصلہ اس کے سوا اور کچھ ہو ہی نہیں سکتا کہ ایسے صاحبِ امر کو امارت کی مسند سے اٹھا کر دور پھینک دیا جائے۔ جیسا کہ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ :

فلوطرء علیہ کفر او تغییر	پس اگر خلیفہ کفر میں مبتلا ہو جائے' یا احکام شریعت کو
للشرع او بدعۃ خرج عن	بدل ڈالے' یا بدعت اختیار کرلے تو حکومت کرنے کا سزاوار
حکم الولایۃ و سقطت	نہیں رہ جاتا اور مسلمانوں پر سے اس کی اطاعت کا
طاعتہ و وجب علی المسلمین	فرض ساقط ہو جاتا ہے اور ضروری ہو جاتا ہے کہ اس
القیام علیہ و خلعہ و نصب	کے خلاف اُٹھ کھڑے ہوں' اُسے معزول کر دیں' اور
امام عادل ان امکنھم ذالك	اس کی جگہ کسی اور عادل شخص کو مقرر کرلیں' اگر ان کے
(شرح مسلم للنوی کتاب الامارۃ)	بس میں ہو۔

امام نوویؒ قاضی صاحبؒ کے ان لفظوں کو نقل کرنے کے بعد ـــــ اور اس نقل کرنے کے معنی ہی یہ ہیں کہ موصوف کی رائے بھی یہی ہے ـــــ مذکورہ بالا حدیثوں کی شرح

کرتے ہوئے "لَامَا صَلَّوْا" اور "لَامَا اَقَامُوْا فِیکُمُ الصَّلٰوۃَ" کا مدعا ان لفظوں میں بیان کرتے ہیں:

فیہ معنی ماسبق انہ لا یجوز الخروج علی الخلفاء بمجرد الظلم او الفسق مالم یغیروا شیئاً قواعد الاسلام۔ (ایضاً)

اس میں بھی وہی حقیقت بیان ہوئی ہے جو اوپر مذکور ہو چکی یعنی یہ کہ خلفاء جب تک اسلام کے بنیادی اور قطعی احکام میں کوئی تبدیلی پیدا کرنے کی جسارت نہ کریں اس وقت تک ان کے محض ظلم اور فسق کی بنا پر ان کے خلاف بغاوت کرنا جائز نہ ہوگا۔

ان توضیحات سے یہ بات پوری طرح روشن ہو جاتی ہے کہ اسلامی قوانین کو اگر کوئی خلیفہ غیر اسلامی قوانین سے کسی حد میں بھی بدل دیتا ہے تو اس کے بعد خود اسے بھی بدل دیا جانا چاہئیے۔

اب آخری اور چھٹی نوعیت کے بگاڑ کے متعلق کچھ کہنا بالکل غیر ضروری ہوگا۔ جب 'عملی کفر' ہی خلافت سے معزولی کو ضروری ٹھیرا دیتا ہے تو 'اعتقادی کفر' کے بعد اس میں کسی تأمل کی گنجائش ہی کہاں رہ سکتی ہے؟ اسلام اور ایمان تو استحقاقِ خلافت کی سب سے پہلی، سب سے ضروری اور ہر طرح سے متفق علیہ شرط ہے۔ اگر کوئی شخص اس شرط پر پورا نہیں اُترتا تو اس کے خلیفہ ہونے یا خلیفہ باقی رہنے کا سوال قطعاً خارج از بحث ہی نہیں بلکہ خارج از گمان بھی ہے۔ چنانچہ علماء نے پورے اتفاق رائے سے فرمایا ہے کہ مسلمان ایسے شخص کو خلافت کے اقتدار پر قابض کسی حال میں بھی نہیں دیکھ سکتے جس نے اپنا رشتہ کفر سے جوڑ لیا ہو۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ:-

انہ ینعزل بالکفر اجماعا فیجب علی کل مسلم القیام فی ذالک فمن قوی علی ذالک فلہ

خلیفہ، کفر اختیار کر لینے پر خلافت سے معزول ہو جاتا ہے۔ اس پر اجماع ہے۔ اس لئے ہر مسلمان پر واجب ہے کہ (جب ایسی صورت)

الثواب ومن داهن فعليه الاثم ومن عجز وجبت عليه الهجرة من تلك الارض۔

پیش آئے تو) اس کام کے لئے اٹھ کھڑا ہو۔ جو لوگ اپنے اس فریضے کو انجام دے جائیں گے انھیں ثواب ملے گا، جو مداہنت برتیں گے وہ گناہ گار ٹھیریں گے، اور جو اس ارادے اور کوشش کے باوجود اس مہم میں شریک ہونے سے مجبور ہوں گے ان کے لئے ضروری ہوگا کہ اس سرزمین سے ہجرت کر جائیں۔ (فتح الباری، جلد ۱۳۔ صـ۱۰۱)

ان تفصیلات سے معلوم ہوا کہ اعمال و عقائد کے بگاڑ کی مذکورہ بالا چھ ممکن صورتوں میں سے پہلی تین کے اندر خلیفہ کے حقِ خلافت کو چیلنج کرنے کی شرعاً ممانعت[1] ہے، اور آخری

[1] اس 'ممانعت' کے معنی یہ ہرگز نہیں ہیں کہ خلفاء اور امراء کے ہر ظلم، ہر فسق اور ہر حکمِ معصیت کو خاموشی کے ساتھ برداشت کیا جاتا رہے۔ بلکہ حقیقت اس سے بہت کچھ مختلف ہے۔ شریعت نے اگر خون خرابے کے بڑے مفسدے سے بچنے کے لئے نسبتہً ان چھوٹے مفاسد کو انگیز کر جانے کی ہدایت فرمائی ہے تو ساتھ ہی اس بات کی بھی زبردست تلقین کی ہے کہ جب بھی اہلِ حکومت کی طرف سے اس طرح کی کوئی برائی سرزد ہوتی دیکھی جائے ان کی اصلاح کی پوری کوشش کی جائے، ان کے سامنے حق بات لائی جائے اور انھیں راہِ راست پر لانے کی ہر وہ پُرامن تدبیر لازماً اختیار کی جائے جو اختیار کی جاسکتی ہو۔ اوپر حضرت عبادہ بن صامت کی جو حدیث (بَایَعْنَا رَسُوْلُ اللّٰہ صلی اللہ علیہ وسلم علی السَّمْعِ والطاعۃ الخ) گذر چکی ہے اس کے باقی الفاظ یہ ہیں "وَعَلٰی اَنْ نَقُوْلَ بِالْحَقِّ اَیْنَمَا کُنَّا لَا نَخَافُ فِی اللّٰہِ لَوْمَۃَ لَائِمٍ"۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے جہاں خلفاء و امراء کی اطاعت کی اور ان کے منصبِ اقتدار کو چیلنج نہ کرنے کی بیعت لی، وہیں اس امر کی بھی بیعت لی کہ خواہ کوئی موقع ہو، کلمۂ حق کہنے سے باز نہ آئیں گے۔ کلام کا یہ انداز اور سیاق صاف بتاتا ہے کہ غلط کار امراء کے بارے میں مسلمانوں کا جو رویّہ ہونا چاہئے وہ صرف اسی بات پر ختم نہیں ہو جاتا کہ وہ ان کی امارت کے خلاف قدم اٹھانے سے (بقیہ صـ پر)

تین صورتوں میں اسے معزول کر دینے کی ہدایت ہے۔

یہ بات کہ بگاڑ کی ان تین صورتوں میں امام کی معزولی کیوں ضروری ہو جاتی ہے، غالباً کسی بحث اور دلیل کی محتاج نہیں۔ جیسا کہ اوپر کی سطروں میں بتایا جا چکا ہے، اسلام اور اہلِ اسلام کو حکومت کا نظام بجائے خود مطلوب نہیں ہے، بلکہ بعض اہم مصالح اور عظیم مقاصد کے حاصل کرنے کا وہ محض ایک لازمی ذریعہ ہے، اور ان مصالح و مقاصد میں سے بھی اولین اور بنیادی اہمیت شرعی قوانین کے نفاذ کو حاصل ہے۔ اب اگر اس حکومت کا سربراہ خدانخواستہ اسلام ہی سے برگشتہ ہو جاتا ہے تو اس سے عام نظم و نسق کے چلانے کی توقع تو ضرور باقی رکھی جا سکتی ہے، لیکن یہ توقع خواب و خیال میں بھی نہیں کی جا سکتی کہ وہ اپنے اختیار و اقتدار کو، اپنی فکری اور عملی قوتوں کو اور اپنی منصبی کارکردگی کو اس مطلوب کے حاصل کرنے میں صرف کرے گا جسے اسلام اپنے نظامِ مملکت کے قیام کی بنیادی غایت قرار دیتا ہے۔ اس کے بخلاف پورے یقین کے ساتھ کہا جا سکتا ہے کہ وہ اپنی ساری طاقت اس کے خلاف ہی استعمال کرے گا۔ اس لئے کوئی شک نہیں کہ اس کے ہاتھوں سے زمامِ خلافت کا چھین لینا عین منشائے اسلام ہو گا۔ کچھ ایسی ہی صورتِ حال باقی دونوں صورتوں میں بھی پیش آ سکتی ہے، اور ایک حد تک تو لازماً

بقیہ صفحہ ۱۰۶

باز رہیں، معروف میں ان کی بدستور اطاعت کرتے رہیں اور ان کے ظلم و فسق پر صبر کریں، بلکہ اس کی حدیں ابھی اور آگے جاتی ہیں، اور وہ یہ کہ ان کے ظلم و فسق پر انھیں ٹوکیں بھی، اور ان کے حکمِ معصیت پر انھیں قیامت سے ڈرائیں بھی۔ آنحضرتؐ نے اہلِ ایمان کو اس بات کی بار بار تلقین فرمائی ہے کہ جس طرح عام لوگوں کے بارے میں منکر سے روکتے رہنا مسلمان کا فریضہ ہے اسی طرح امراء و حکام کی غلط اور خلافِ شرع حرکتوں پر نکیر کرنا، اور اس کی جرأت نہ ہو تو ان پر دل سے نفریں بھیجنا اس کے مومن ہونے کا لازمی تقاضا ہے۔

پیش آکر رہے گی۔ جو شخص دین سے اس حد تک بے نیاز ہو چکا ہو کہ اس کی اہم ترین عملی بنیادوں سے بھی کوئی لگاؤ نہ رکھتا ہو، اور شریعت کے قوانین کو منسوخ کر دینے میں بھی اسے کوئی باک نہ محسوس ہوتا ہو، اس سے یہ امید ہرگز نہیں رکھی جا سکتی کہ خلافت کے اصل مقصد کا وہ سچے دل سے وفادار رہے گا؟ اس سے یہ تو شاید ممکن ہو کہ ملک کو وہ اقتصادی حیثیت سے دولت کا گھر، اور سیاسی حیثیت سے دنیا کا لیڈر بنا دے، مگر یہ کسی طرح ممکن نہیں کہ وہ اسے بندگیِ رب کا گہوارہ اور خیر و صلاح کا مرکز باقی رکھے گا، اور اس کے عام شہری اس کی رہنمائی میں نماز قائم کرنے والے، زکوٰۃ دینے والے، معروف کی تلقین کرنے والے اور منکر سے روکنے والے، بن سکیں گے۔ جب حقیقت یہ ہے تو بالکل واضح بات ہے کہ ایسے شخص کو اپنے اجتماعی نظام کا بدستور ذمہ دار بنائے رکھنا بالکل ایسا ہی ہو گا جیسے کہ چوروں اور ڈاکوؤں کو امن و حفاظت کی ذمہ داریاں سونپ دی جائیں۔

معزولی کے مسئلے پر تمدنی ارتقاء کا اثر

مملکت کے حکمراں کو معزول کب اور کس طرح کیا جائے؟

واضح طور پر یہ سیاسی نظم کا مسئلہ ہے، اور سیاسی نظام کا حال یہ ہے کہ اس کے بہت سے ضابطے اور طور طریقے ایسے ہوتے ہیں جن کی تعیین میں تمدنی حالات کا بھی بہت کچھ دخل ہوا کرتا ہے۔ اس لئے وہ ہمیشہ ایک سی حالت پر نہیں رہتے۔ جب تک ملک کا تمدن ابتدائی منزل میں ہوتا ہے، اس کا حکومتی اور سیاسی نظام بھی بہت مختصر اور سادہ ہوتا ہے، اور اس نظام کے اصول و ضوابط بھی اپنے اندر بڑی محدودیت رکھتے ہیں۔ پھر جوں جوں تمدن آگے بڑھتا جاتا ہے، زندگی کے دوسرے شعبوں کی طرح سیاست کے ضابطے اور طور طریقے بھی بدلتے جاتے ہیں، اور مملکت کا نظام زیادہ اصول پسندانہ، زیادہ ترقی یافتہ، زیادہ وسیع اور زیادہ منضبط ہوتا جاتا ہے۔

اسلام ایک عالمی دین اور ابدی نظام حیات ہے، اس لئے حرکت اور نمو اس کی فطرت میں داخل ہے۔ تمدنی ارتقار کا وہ نہ صرف یہ کہ ساتھ دینا چاہتا ہے، بلکہ اس کی رہنمائی اور نگرانی کرنا چاہتا ہے۔ کیونکہ یہ اس کی منصبی ذمہ داریوں میں شامل ہے۔ اسلام کی یہ صلاحیت اور اس کی یہ حیثیت چاہتی ہے کہ زمانے کے بدلتے ہوئے حالات اور تمدن کی پھیلتی ہوئی ضرورتوں کو وہ ہمیشہ نگاہ میں رکھے، اور اپنے نظامِ سیاست کے اُن ضابطوں اور طور طریقوں کو نیا آب و رنگ، بلکہ نئی شکل و صورت دیتا رہے جو بنیادی احکام اور اصولی ہدایات کی حیثیت نہیں رکھتے۔ اس لئے اگر ایسے سیاسی ضوابط کو زمانے کی فراہم کی ہوئی آسانیوں کے مطابق بنا لیا جائے تو یہ کوئی 'بدعت' نہ ہوگی، بلکہ عین 'سنّت' ہوگی اسلام سے تجاوز نہ ہوگا، بلکہ عین منشائے اسلام ہوگا۔

'خلفار کی معزولی' کا مسئلہ بھی اسی ذیل میں آتا ہے۔ کیونکہ کسی خلیفہ کو کب تک خلیفہ باقی رکھنا چاہیئے اور کب اور کس طرح ہٹا دیا جانا چاہیئے، یہ بات قطعی طور پر سیاست کے انہی ضوابط میں شامل ہے جن کے تعین میں تمدنی حالات اور زمانے کے تقاضے بھی دخل رکھتے ہیں، اور جن کو دینی نظام میں اصول کی حیثیت حاصل نہیں ہے کہ ان میں کبھی کوئی تغیر ہو ہی نہ سکے۔ اس لئے، جب کہ دنیا کے تمدنی اور اجتماعی حالات، بارہ تیرہ صدی پہلے کے مقابلے میں، کافی بدل چکے اور آگے بڑھ چکے ہیں اور حکومتوں کی تبدیلی میں بڑی آسانیاں پیدا ہو چکی ہیں، یہ ایک سوال پیدا ہو گیا ہے کہ آیا خلفار کی معزولی اب بھی صرف انہی تین حالتوں اور شکلوں تک محدود رہے گی جن کی اوپر کی بحث میں نشاندہی کی گئی ہے، یا بگاڑ کی باقی تین صورتوں میں سے بھی کسی صورت میں اس راستے کو اختیار کیا جا سکتا ہے؟ اس سوال کا جواب ایک اور سوال کے جواب پر موقوف ہے اور وہ یہ کہ کیا لوگوں کی جان و مال کا تحفظ اور ان کے حقوق کی نگہداشت اسلامی ریاست کے

مقاصد میں شامل ہے یا نہیں ؟ اور کیا حکمراں شخصیت کی سیرت وکردار اور اس کی ایمانی حیا کا بھی رعایا کی ذہنی تربیت پر، نیز ریاست کے مقاصد بر آنے پر کوئی اثر پڑا کرتا ہے یا نہیں ؟ اس سوال کا جواب یقیناً اثبات ہی میں ہوگا، اور اس بارے میں ہرگز کوئی دوسری رائے نہیں ہو سکتی۔ اس حقیقت کے سامنے آجانے کے بعد پہلے سوال کا جواب بھی پردے میں نہ رہ جائے گا، اور وہ آپ سے آپ معلوم ہو جائے گا۔ یعنی یہ کہ آج حکومتوں کے بدلنے کے جو پُرامن جمہوری طریقے رائج ہو چکے ہیں، ان سے کام لے کر اسلامی مملکت کے سربراہ کو اقتدار کی مسند سے اُس وقت بھی ہٹا دیا جا سکتا ہے، بلکہ ہٹا دیا جانا ضروری ہوگا، جب کہ وہ رعایا پر ظلم کرتا دیکھا جائے، یا فسق و فجور میں آلودہ نظر آئے، یا معصیت کے کاموں کا بھی حکم دیتا پایا جائے۔ کیونکہ اس طرح کی خرابیوں میں مبتلا ہو جانے کے بعد اس سے یہ توقع رکھنا بوالفضولی سے کم نہ ہوگا کہ اس کے ہاتھوں لوگوں کی جان و مال کا تحفظ ہو سکے گا، ان کے حقوق کی نگہداشت ہو پائے گی، ان کے ذہنوں کو بدی اور بے کرداری کی شہ نہ ملے گی۔ اسلامی ریاست کی حرمت داغدار نہ ہوگی، اور اس کے جملہ مقاصد اچھی طرح پورے ہوتے رہیں گے۔ پھر ایسے شخص کو معزول کر دینے اور اس کے شر سے دین و ملت کو محفوظ کر لینے کی طاقت اور سہولت رکھنے کے باوجود خلافت کی ذمہ داریاں بدستور اسی کے سپرد رکھنا کوئی معقول بات کیسے ہو سکتی ہے ؟ کیا شریعت کے بارے میں ایک لمحے کے لئے بھی یہ گمان روا رکھا جا سکتا ہے کہ نظامِ خلافت کے مقاصد کو تو نقصان پہنچ رہا ہو، مگر وہ اپنے پیرؤوں کو اس صورتِ حال کے ازالے کی راہ اختیار کرنے سے روکتی رہے گی، حالانکہ وہ صاف کھلی دکھائی دے رہی ہو ؟

اس سلسلے میں ان حدیثوں کے الفاظ سے کوئی الجھن یا غلط فہمی نہ ہونی چاہیئے جن میں

سے بعض کے حوالے اوپر گذر چکے ہیں، اور جو اس امر کی واضح ہدایات دیتی نظر آتی ہیں کہ جب تک خلیفہ "ترک نماز" کا یا "کھلے ہوئے کفر" کا مرتکب نہ ہو اس کے خلاف قدم اٹھانا ممنوع ہے۔ بلاشبہ ان احادیث سے ہمیں یہی ہدایت ملتی ہے لیکن یہ ہدایت جس مصلحت کی بنا پر دی گئی ہے، اسے نظر کرکے ان احادیث کا اصل منشا اور ظالم و فاسق امراء کے بارے میں شریعت کا حقیقی نقطۂ نظر پوری طرح ہرگز نہ سمجھا جا سکے گا۔ اس لئے ضروری ہے کہ پہلے اس مصلحت کو معلوم کر لیا جائے۔ اس غرض کے لئے امام نوویؒ کا یہ واضح بیان بالکل کافی ہوگا:

اجمع اهل السنة انه لاینعزل السلطان بالفسق ...... قال العلماء وسبب عدم انعزاله وتحریم الخروج علیه ما یترتب علیٰ ذالك من الفتن واراقة الدماء وفساد ذات البین فتكون المفسدة فی عزله اكثر منها فی بقائه (شرح مسلم، کتاب الامارة)	اہل سنّت کا اس بات پر اجماع ہے کہ حکمراں فسق کی بنا پر معزول نہیں ہو جاتا ..... علماء فرماتے ہیں کہ اس معزول نہ ہو جانے اور ایسے حکمراں کے خلاف کسی بغاوت کے حرام ہونے کی وجہ وہ فتنہ و فساد، وہ خون خرابہ اور وہ باہمی کشاکش ہے جو اس اقدام کے نتیجے میں برپا ہوتی ہے۔ کیونکہ اس کے معزول کر دینے کی جدوجہد کے نتیجے میں پیدا ہو جانے والی یہ خرابی اس کے خلیفہ باقی رہنے کی خرابی سے بڑھ جاتی ہے۔

یہ تو فاسق امراء کا مسئلہ رہا۔ ٹھیک اسی طرح کی بات علماء نے ظالم امیروں کے بارے میں بھی فرمائی ہے اور حق یہ ہے کہ جو شخص بھی اسلام سے واقف ہوگا، وہ اس کے سوا اور کوئی مصلحت اس ممانعت کی سوچ ہی نہیں سکتا۔ اس لئے اس بات کو ایک حقیقت تسلیم کر لینے میں کوئی تردد نہ ہونا چاہیئے کہ بگاڑ کی جن صورتوں میں امراء کے خلاف اقدام کرنے سے منع کیا گیا ہے صرف بدامنی، خانہ جنگی اور خوں ریزی کے اندیشے ہی کی بنا پر منع کیا گیا ہے، ورنہ یہ ممانعت مطلق، ہمہ گیر اور ابدی قطعاً نہیں ہے۔ گویا صورت واقعہ یہ ہے کہ شریعت کے نزدیک

یہاں دو ناگزیر بلاؤں میں سے ایک کو لازماً اختیار کرنے کا معاملہ تھا: یا تو[1] صاحب امر کے ظلم اور فسق کو گوارا کیا جائے، یا پھر[2] اسے طاقت کے زور سے ہٹائے جانے کی شکل میں خانہ جنگی اور خون خرابے کے عذاب کو برداشت کیا جائے۔ اس نے دوسری بلا کو جیسا کہ عقلِ سلیم چاہتی ہے، زیادہ سخت، اور پہلی کو اس کے مقابلے میں کم سخت قرار دیا، اور اس لئے یہ ہدایت دی کہ اسے کلیجے پر پتھر رکھ کر انگیز کیا جائے، اور اس کے ازالے کے لئے قائم شدہ حکومت کے خلاف قدم اٹھا کر مملکت کو نراج کی، اور عام مسلمانوں کو قتل و غارت کی بھینٹ چڑھانے کی بدتر مصیبت کو مول نہ لیا جائے۔ جب کہ 'کفر عملی' یا 'کفر اعتقادی' کی حیثیت اس کے نزدیک اس کے برعکس تھی۔ کیونکہ امراء کی خرابیاں اور ضلالتیں خلافت کے مقاصد کو صرف نقصان ہی نہیں پہنچاتیں، بلکہ ان کا گلا گھونٹ دینے والی ہوتی ہیں، اور کوئی شک نہیں کہ یہ مقاصد مسلمان کے خون سے کم نہیں، زیادہ قیمتی ہیں۔ اس لئے یہ بُلا شریعت کی نظر میں زیادہ سخت اور اس کے مقابلے میں بدامنی اور خون خرابے کی بُلا کم سخت ٹھہری تھی۔ جس کا فطری تقاضا یہی تھا کہ اس کے رونما ہو جانے کی شکل میں وہ صاحب امر کے خلاف اقدام کی ممانعت کو واپس لے لیتی۔

اب، جب کہ یہ بات ایک حقیقت کی حیثیت سے ہمارے سامنے آچکی کہ ظالم اور فاسق امراء کے خلاف قدم اٹھانے کی ممانعت صرف خانہ جنگی اور خوں ریزی کی مصیبت سے بچنے کے لئے کی گئی ہے، تو اِسے بھی ایک حقیقت ہی ماننا پڑے گا کہ جہاں عملاً اس مصیبت کے برپا ہو جانے کا اندیشہ موجود نہ ہو وہاں یہ ممانعت بھی باقی نہ رہ جائے گی۔ اور اگر ہنگامے اور خون خرابے کے بغیر ہی حکومت بدل دینے کا موقع حاصل ہوگا تو ایسی حالت میں ظالم یا فاسق حکمرانوں کو منصب حکومت پر باقی رکھنا کسی طرح صحیح نہ ہوگا۔ اس وقت عقل اور شریعت دونوں کا تقاضا صرف یہ ہوگا کہ انھیں اپنے منصب سے لازماً ہٹا دیا جائے۔ چنانچہ حافظ ابن حجرؒ کا بیان ہے کہ:-

نقل ابن التين عن الداؤدی	ابن التین نے داؤدی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ
قال الذی علیہ العلماء فی امراء	ظالم امراء کے بارے میں علماء کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر
الجور انہ ان قدر علی خلعہ بغیر	انھیں کسی فتنے اور ظلم کے برپا ہوئے بغیر معزول کیا
فتنۃ ولا ظلم وجب و الّا فالواجب	جا سکتا ہو تو ایسا کر ڈالنا واجب ہے، ورنہ واجب
الصبر۔ (فتح الباری جلد ۱۳، ص ۶)	یہ ہے کہ صبر سے کام لیا جائے۔

اسی طرح امام نوویؒ بعض دوسرے علماء کی یہ وضاحت نقل کرتے ہیں کہ :-

اما قولہ "اصبروا" فذالک	رہا آنحضرتؐ کا یہ ارشاد کہ "صبر سے کام لو"، تو اس کا تعلق
حیث یلزم من ذالک سفک الدم	ایسے حالات سے ہے جب کہ (امیر کے خلاف) اس
او اثارۃ الفتنۃ ونحو ذالک۔	(اقدام) سے خوں ریزی یا فتنہ وفساد یا اسی طرح کی
(مسلم، کتاب الایمان)	کوئی اور بلائے عام پھوٹ پڑنے والی ہو۔

غرض ظالم اور فاسق امراء کی معزولی کے بارے میں علمائے اسلام کا جیسا کہ چاہئیے عام خیال یہی ہے۔ بلاشبہ آج سے ہزار بارہ سو برس پہلے کیا، ابھی ماضی قریب تک کے زمانوں میں بھی صورت حال بالعموم یہی تھی کہ حکومتوں کی جبری تبدیلی آسان نہیں ہوا کرتی تھی، بلکہ اس وقت اس طرح کی کوشش ملکی امن وامان کو آگ لگا دینے کے ہم معنی تھی۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظالم اور فاسق حکمرانوں کے معاملے میں تلقین بھی، قدرتی طور پر، صبر وتحمل ہی سے کام لینے کی فرمائی لیکن اس وقت اگر یہ صورت حال باقی نہیں رہ گئی ہے تو تسلیم کرنا چاہئیے کہ اس تلقین و ہدایت پر عمل کرنے کا موقع ومحل بھی باقی نہیں رہ گیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ موجودہ زمانے میں ووٹوں کے ذریعہ حکومت کے سربراہ منتخب کرنے کا اور پھر بوقت ضرورت معزول کر دینے کا جو جمہوری طریقہ رائج ہو چکا ہے، اس سے کام لینا عین طریقِ اسلام اور عین تقاضائے دین ہوگا۔ جہاں بھی اِس طریقے سے کام لینے کی آسانیاں حاصل ہوں مسلمانوں کے اہل حل وعقد کا یہ فرض ہوگا کہ اس سے ضرور کام لیں۔ جب بھی ان کا امیر منصبِ خلافت کی ذمّہ داریاں صحیح طریقے

سے پوری کرنے میں ناکام ثابت ہو اُسے علیحدہ کر دیں' اور اس کی جگہ کسی اہل شخص کو لا مقرر کریں۔ کیونکہ اس طریقے سے حکومت کو بدلنے میں فتنے، بدامنی اور خوں ریزی کا کوئی اندیشہ نہیں ہے۔ دوسرے لفظوں میں یہاں دو بلاؤں — ظالم اور فاسق حکمراں کو گوارا کرتے رہنے کی بلا، یا خانہ جنگی اور خون خرابے کی بلا — میں سے کسی ایک کو لازماً اختیار کرنے کا معاملہ ہے ہی نہیں کہ خون خرابے کی بلا کے مقابلے میں ظالم حکمراں کے وجود کی بلا کو انگیز کرتے رہنے کا سوال پیدا ہو۔

پھر ضرورت صرف اسی بات کی نہیں کہ خلیفہ جب کسی غلط کاری کا مظاہرہ کرے تو پارلیمنٹری طریق پر اسے امارت کے منصب سے ہٹا دیا جائے، بلکہ اس بات کی بھی ہے کہ چاہے اس کی طرف سے کسی ظلم یا کسی فسق یا اسی طرح کی کسی اور اہم غلط کاری کا مظاہرہ نہ ہوا ہو' پھر بھی اس کے سلسلہ امارت کے جاری رہنے یا نہ رہنے کے بارے میں' ایک معقول مدت کے بعد' لوگوں کی رائیں معلوم کی جاتی رہیں۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ موجودہ امیر سے چاہے کوئی قابلِ لحاظ کوتاہی سرزد نہ ہوئی ہو کہ اس کا ہٹا دیا جانا ضروری ہو' مگر بہت ممکن ہے کہ اس مدت میں ملت کے اندر سے کوئی اور شخصیت ابھر کر سطح پر آگئی ہو' جس کی صلاحیتوں پر لوگوں کو نسبتاً زیادہ اعتماد ہو' اور انھیں یہ توقع ہو کہ اگر موجودہ امیر کی جگہ اس شخص کو خلافت کی ذمہ داریاں سونپ دی جائیں تو وہ انھیں زیادہ بہتر طریقے پر انجام دے سکے گا۔ ایسی حالت میں کوئی وجہ نہیں کہ حکومت کو بدل نہ دیا جائے اور محض اس بنا پر کہ ایک شخص کو اس منصب کے لئے منتخب کیا جا چکا ہے اور اس کی خلافت منعقد ہو چکی ہے' دوسرے افراد کی بہتر صلاحیتوں سے فائدہ نہ اٹھایا جائے۔ کیونکہ یہاں جو کچھ اہمیت ہے' خلافت، خلافت کے مقاصد اور اس کی ذمہ داریوں کی ہے' کسی شخصیت کی اور اس کے کسی حق کی نہیں ہے۔ زیادہ واضح لفظوں میں یہ کہ اسلام میں حکومت اور امارت اصلاً صرف ذمہ داری ہے' حق ہے ہی نہیں۔ اس لئے اگر کسی شخص کو خلافت کے منصب سے ہٹایا جاتا ہے تو اس سے اس کا کوئی حق نہیں چھنتا، کہ وہ اس کی شکایت کرے۔ بلکہ اس کے سر سے ایک بھاری ذمہ داری

اُتار لی جاتی ہے، اور وہ بھی صرف اس لئے کہ شریعت کے منشا اور خلافت کے مقاصد کا تقاضا تھا۔

نظامِ خلافت کی وحدت

چونکہ نظامِ خلافت کی ضرورت، اہمیت اور نوعیت سب کچھ اصلاً دینی ہے، بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہوگا کہ تمام تر دینی ہے، اس لئے اسلامی آبادیوں (دار الاسلام) کی حدیں چاہے کتنی ہی وسیع کیوں نہ ہوجائیں، سارے مسلمانوں کا امام اور خلیفہ ایک ہی ہوگا، اور مختلف خطوں میں الگ الگ حکومتیں اور خلافتیں قائم کرلینا صحیح نہ ہوگا۔ علامہ ماوردی لکھتے ہیں کہ:

لا یجوز ان یکون للامۃ امامان فی وقت واحد۔ (الاحکام السلطانیہ ص۷)

یہ بات جائز نہیں ہے کہ ایک ہی وقت میں امت کے دو خلیفہ ہوں۔

اس بارے میں بعض اکّے دکّے افراد کو چھوڑ کر پوری امت یک رائے ہے۔ امام نوویؒ کے بقول:۔

اتفق العلماء علی انہ لا یجوز ان یعقد لخلیفتین فی عصر واحد سواء اتسعت دار الاسلام ام لا۔ (شرح مسلم کتاب الامارۃ)

علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دار الاسلام کی حدیں چاہے وسیع ہوں یا غیر وسیع ایک ہی زمانے میں دو آدمیوں کی خلافت کا قیام جائز نہیں۔

شریعت نے اس اصول کو بڑی اہمیت دے رکھی ہے۔ اس کے نزدیک وہ شخص گردن زدنی ہے جس کے ہاتھوں پر ایک خلیفہ کے ہوتے ہوئے خلافت کی متوازی بیعت کرلی گئی ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صریح ارشاد ہے کہ:۔

اِذَا بُوْيِعَ لِخَلِيْفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا۔ (مسلم، کتاب الامارہ)

اگر خلافت کی بیعت دو آدمیوں کے ہاتھوں پر کرلی جائے تو بعد والے شخص کو قتل کردو (اگر اس کی نام نہاد خلافت کا فتنہ کسی طرح ختم نہ ہوسکے)

غرض، وحدت، اسلامی نظامِ سیاست کا ایک مسلّم اور بڑا اہم اصول ہے، اسلام امت کے لئے بیک وقت ایک سے زائد اجتماعی نظاموں کے وجود کو پوری شدّت سے

رد کرتا ہے۔ ذرا غور کیجئے تو معلوم ہوگا کہ اسے ایسا کرنا ہی چاہیئے تھا۔ کیونکہ یہ اس کے مزاج کا تقاضا تو تھا ہی، اس کے مشن کا، اور اس کے خلافتی نظام کے مقاصد کا بھی تقاضا یہی تھا۔ جیسا کہ پچھلے صفحات میں تفصیل سے معلوم ہو چکا، اسلام نے اپنے پیروؤں کو خلافت کا نظام قائم کرنے کی ہدایت اس لئے نہیں دی ہے کہ اس طرح دنیا کے سیاسی مطلع پر وہ بھی نمایاں رہیں گے، یا ان کی حوصلہ مند شخصیتوں کو اپنے جذبۂ حکمرانی کی تسکین کا موقع مل جائے گا، یا اِن کے مختلف وطنی اور نسلی گروہ اپنے اپنے قومی 'انا' کو بلند کرنے کی خواہش پوری کرلیں گے۔ اس کے بخلاف اس نے یہ ہدایت صرف اس لئے دی ہے تاکہ وہ خود حکمراں بن کر رہے، انسانی زندگی پر اس کے قوانین کا نفاذ ہو، اس کے مشن کو دنیا کے گوشے گوشے تک پہنچایا جا سکے، اس کی اور اس کی پیرو ملّت کی، دشمنوں سے حفاظت ہو، اور اس کے غلبہ واقتدار کی حدیں پھیلتی رہیں۔ ایسی حالت میں اگر پوری امتِ مسلمہ ایک گروہ، ایک قوم اور ایک سیاسی وحدت ہونے کے بجائے متعدد سیاسی وحدتوں میں بٹی رہے، اور اس طرح پورا دارالاسلام عملاً مختلف ریاستوں اور حکومتوں میں تقسیم ہو جائے، تو یہ اسلام کے قوی ہونے کی نہیں بلکہ کمزور ہونے کی علامت ہوگی، یہ امت کے شیرازہ بند اور متحد رہنے کی نفی ہو گی، اس کے معنی یہ ہوں گے کہ 'اللہ کی رسی' کے علاوہ کچھ اور بھی رشتے ہیں جو اس کے حلقوں میں اتحاد واجتماع کا مرکز ہونے کی حیثیت اختیار کرنا چاہتے ہیں، اور اب یہ ملّت اندر سے پھٹ چلی ہے، اس لئے کفر وضلال کے مقابلہ میں تن واحد نہ ثابت ہو سکے گی۔ ظاہر ہے کہ یہ صورتِ حال ان مقاصد کو غیر معمولی نقصان پہنچائے گی جن کے لئے خلافت کا نظام قائم کیا گیا ہے۔ اس لئے اسلام نے بجا طور پر اس بات کی اجازت نہیں دی کہ مسلم دنیا، پوری کی پوری، ایک ہی اسٹیٹ ہونے کے بجائے کئی اسلامی مملکتوں کی 'کامن ولتھ' بھی بن سکتی ہے۔ اس کے برعکس اس نے ضروری قرار دیا کہ ایک ہی مشن کی علم بردار امت کو سیاسی طور پر ایک ہی امت اور ایک ہی قوم رہنا چاہیئے۔

رہا یہ سوال کہ پوری امت کے سیاسی طور پر بھی ایک ہی امت اور ایک ہی قوم بن کر رہنے کی انتظامی شکل کیا ہو گی ؟ یعنی اس کا حکومتی نظام وحدانی قسم کا ہو گا یا وفاقی؟ تو اس بارے میں دین کا عام مزاج، اس کی اجتماعی ہدایتوں کا رُخ، مقاصدِ خلافت کا مفاد اور خیر القرون کا طرزِ عمل، سب کے سب وحدانی طرزِ حکومت ہی کا فیصلہ دیتے ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ ہم اس امر واقعی کو نظر انداز بھی نہیں کر سکتے کہ اس "فیصلے" کا تعلق لازماً ایک ایسی صورتِ حال سے ہے جب کہ سارے مسلم علاقے جغرافیائی طور پر آپس میں ملے ہوں اور ان کا سیاسی اقتدار بھی مسلمانوں کے اپنے ہی ہاتھوں میں ہو، یا جغرافیائی طور پر آپس میں ملے ہوئے نہ ہونے کے باوجود ان کے ایک ہی حکومتی نظم و نسق کے تحت رہنے میں کوئی رکاوٹ پیش نہ آتی ہو۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر صورتِ حال یہ نہ ہو، یعنی سارے مسلم علاقے جغرافیائی طور پر آپس میں ملے ہوئے نہ ہوں، بلکہ ان کے درمیان ایسی غیر مسلم مملکتیں اور حکومتیں حائل ہوں جو ان اسلامی ممالک کو عملاً ایک وحدانی طرزِ حکومت کے تحت رہنے میں رکاوٹیں ڈال رہی ہوں، یا یہ سارے علاقے آپس میں ملے ہوئے تو ہوں، مگر ان میں سے بعض ایسے بھی ہوں جو غیر مسلموں کے محکوم ہو چکے ہوں اور اس وجہ سے آزاد خود مختار مسلم علاقے جغرافیائی طور پر آپس میں کٹ کر رہ گئے ہوں ـــــ تو ایسی صورتوں میں اس 'فیصلے' پر اصرار نہ کیا جا سکے گا۔ یہ نہ صرف عملی ضرورت ہی کا تقاضا ہے بلکہ بعض نصوص سے بھی ہمیں اسی طرح کی رہنمائی ملتی ہے۔ قبیلہ عبد القیس جب اسلام کا حلقہ بگوش ہوا تو اس کے ایک وفد نے آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی "اے اللہ کے رسول! ہمارے وطن اور آپؐ کے وطن کے درمیان مضر کے کفار حائل ہیں۔ اس لئے ہم جب چاہیں آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر ہدایتیں نہیں لے سکتے، بلکہ صرف حرمت کے خاص مہینوں ہی میں ہمیں اس کا موقع مل سکتا ہے۔ اس لئے آپ ہمیں (ضروری) ہدایتیں اور

احکام دے دیجئے، تاکہ ہم ان پر عمل کرتے رہیں اور پھر واپس جاکر دوسروں کو ان کی دعوت دیں" آپؐ نے وفد کی گزارش کے جواب میں جو کچھ فرمایا اور جن امور کی تلقین کی، ان میں سے ایک یہ بھی تھا۔

وَاَنْ تُؤَدُّوْ خُمُسَ مَاغَنِمْتُمْ — تمہیں غنیمت کا جو مال ملے، اس کا پانچواں حصہ ادا کرتے رہنا۔ (مسلم، جلد اوّل، کتاب الایمان)

غور کیجئے، اس ارشاد کا ذہنی پس منظر کیا رہا ہوگا؟ یقیناً یہی کہ یہ لوگ قبائل مضر کے کفار سے اپنی صوابدید کے مطابق جہاد کرنے کے مجاز ہوں گے۔ اور مرکزِ اسلام سے انھیں اس کے لئے بروقت حکم دیا جانا ضروری نہ ہوگا۔ حالانکہ کسی بھی وحدانی نظام حکومت میں یہ ضروری ہوتا ہے کہ ملک کے کسی حصّے میں کوئی جنگی کارروائی مقامی ذمّہ دار اسی وقت کر سکتے ہیں جب کہ مرکز کی طرف سے انھیں ہدایت موصول ہو چکی ہو۔ اس لئے قبیلۂ عبد القیس کو آپؐ نے بطور خود جنگی اقدامات کرتے رہنے کی جو منظوری عطا فرمائی، اس سے یہ بات بھی سمجھی جا سکتی ہے کہ حالات اگر رکاوٹ ڈال رہے ہوں تو اسلامی مملکت کا نظام وحدانی طرز کے بجائے وفاقی طرز کا بھی بنایا جا سکتا ہے۔ کیونکہ قبیلۂ مذکور کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح کا اختیار، اور وہ بھی صلح و جنگ جیسے اہم مسائل میں دے دیا تھا وہ اختیار مرتبے میں ان اختیارات سے کسی طرح کم نہ تھا جو کسی وفاقی نظام میں صوبائی حکومتوں کو حاصل ہوا کرتے ہیں۔

اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ اصل اور معیاری طرز حکومت تو وحدانی طرز ہی ہے لیکن مصالح کے پیشِ نظر وفاقی طرز کو بھی اپنایا جا سکتا ہے۔

❋